

كَيْفَ وَكَيْفَ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
نَظَرٌ فِي حَرْفٍ بِالْبَعْدِ هُوَ

الحمد لله الذي به البداية والية النهاية ومنه الكفاية والهداية على انفسنا

شرح الوفا
عبد الله بن محمد

من تصانيف علامة عصره وفريد من مولانا الحافظ الحاج محمد عبد الحى

والله اعلم
بما في صدوركم

مكتبة جامعة القاهرة

حاشية على كتاب

تكملة على كتاب

278 = ٧

٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩

20443

مختصر فرست کتب مطبوعه مطبع یوسفی واقع فرنگی محل شهر لکهنؤ

نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب
۱۹ الفیہ تجنیہ جدیدہ ایضاً حات لبث المختلطات از مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ برج المیزان تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ بوستان پارہ عم تحقیقات فنیہ بر میرزا بہ رسالہ از مولانا محمد عبد الحکیم مجموعہ میرزا بہ ملا جلال تبیان شرح میزان از مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ تقوم العام یعنی جنتری صمدی جسمین ابتدای عالم سے آخر زمانہ تک کی جنتری اور نقشہ طلوع و غروب ہر ملک و مقام مندرج ہو جامع صغیر تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ حصن جسمین تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ حمد اللہ ربہ حاشیہ جدیدہ حسامی تجنیہ نفیسہ خیالی امہ حاشیہ عبد الحکیم سیالکوٹی ذیل اللالی بہ چار جلدوں کا مجموعہ جو جسمین ذیل اللالی المصنوعہ	۱۹ دربار دہلی و فرست بہان وغیرہ درج ہو سراجی تجنیہ مولانا مولو محمد قیام الدین عبد الباری فرنگی محلی لکھنوی برادر مولانا محمد عبد الحکیم نورسودقہ میر مطول حاشیہ سید شریف سعایہ شرح شرح و قایہ از مولانا محمد عبد الحکیم در و جلد جلد اول تا کتاب اطہارۃ جلد ثانی از باب الاذان تا باب القراۃ سعیدہ سلم العلوم شرح و قایہ تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رح کامل جلد اول ایضاً جلد ثانی ایضاً جلد ثالث تجنیہ جدیدہ ایضاً جلد رابع تجنیہ نفیسہ شرح عقائد نفی تجنیہ مولوی عبد اللہ آبادی شرح ملا جہمی تجنیہ نفیسہ شرح تہذیب تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رح شریفیہ شرح سراجیہ تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رح	۱۹ للسیوطی تعقیبات علی الموضوعات للسیوطی کشف الاحوال فی نقد الرجال للفاضل المدرسی مقامہ احسنہ فی بیان کثیر سن الا حادیث المشترکہ علی الاسنۃ للسخاوی ذکر شہنشاہ حسین شاہ ایہ و روایہ ہفتم کی سوانح عمری بہشت شستہ زبان میں لکھی گئی ہو رسائل لارکان از مولانا بحر العلوم احمد امجد الرفع والتکمیل فی الجرح والتعمیل از مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ رشیدیہ شرح شریفیہ تجنیہ مولانا مولوی حافظ محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ تعالی زجر الشبان و الشیبتہ عن ارتکاب الغیبتہ از مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ تعالی سعی مشکور در رد مذہب الماتور در بیان زیارت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سیر و بار جسمین دربار دہلی منقذہ کتبہ ام کا پورا مال بالتصریح معہ نقشہ	۱۹ شرح چغمنی تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ تعالی شمس مارفہ تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ شرح سلم مولانا احمد حسین وحاشیہ میرزا بہ ملا جلال حاشیہ میرزا بہ شرح مواقف حضرت شاہ عبد الحق حضرت تصدیقات ایضاً قصوات شرح الاسباب العلامات معہ حاشیہ حل المعضلات جلد اول ایضاً جلد ثانی شافیہ صدرا تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم نفسی مع حل از مولانا محمد عبد الحکیم صراح مع قراح ظفر الامانی مع معتمد ابن اصلاح از مولانا محمد عبد الحکیم نوار الوصول شرح فصول الکریم عمدہ لنصائح فی ترک القباہات از مولانا محمد عبد الحکیم رح اللہ عنایات اللغات مع منتخب برج ہدایت فتح المغیث شرح الفیہ اکھدیت للامام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن السخاوی

اَكْبَرُكُمْ وَبِالْاَعْلَى نَفَقَتِ
اَنْظُرْ صَحْرًا بِالْعَالَمِ مَهْمُو

الحمد لله الذي به البداية والنهاية وَمِنْهُ الكفاية والهداية على انطباع

شرح الوفا
على ابن عفا

من تصانيف علامة عصره وفريد دهره مؤلفنا الحافظ الحاج محمد عبدالحى

وَالْمَطْبَعَةُ بَوَّالِيَّةٌ كَرِيمَةٌ
وَالْمَطْبَعَةُ بَوَّالِيَّةٌ كَرِيمَةٌ

فهرس مسائل شرح الوقاية

رقم.	مضمون	رقم.	مضمون	رقم.	مضمون
٥١	كتاب الطهارة	١٧٤	ببأدراك الفريضة	٢٢١	ببالمأشر
٨٣	ببالتيمم	١٤٢	ببأقضاء الفوائت	٢٢٢	ببالركائز
٩٣	ببالمسح على الخفين	١٤٥	ببأسجود السهو	٢٢٥	ببأركوة الخلع
١٠٢	ببالحيض	١٤٩	ببأصلوة المريض	٢٢٤	ببالمصارف
١١٢	ببالانجاس	١٨١	ببأسجود التلاوة	٢٣٠	ببأصدقة الفطر
١١٩	كتاب الصلوة	١٨٣	ببأصلوة المسافر	٢٣٣	كتاب الصوم
١٢٥	ببالاذان	١٨٨	ببأصلوة الجمعة	٢٣٤	ببأوجب الأفساد
١٢٨	ببأشروط الصلوة	١٩٢	ببالمعدين	٢٣٢	ببالاعتكاف
١٣١	ببأصفة الصلوة	١٩٥	ببأصلوة الخوف	٢٣٥	كتاب الحج
١٣٩	فصل في القراءة	١٩٦	ببالجنائز	٢٥٤	ببالقران والتمتع
١٤٢	فصل في الجماعة	٢٠١	ببالشهيد	٢٦٢	ببالجنائيات
١٤٨	ببالحرارة في الصلوة	٢٠٦	ببالصلوة في الكعبة	٢٤٣	ببالأحصار
١٥٣	ببألفسدة الصلوة وما يكره فيها	٢٠٤	كتاب الزكوة	٢٤٨	خاتمة الطبع
١٦٠	ببأصلوة الترو والنول	٢١١	ببأركوة الاموال		

بصفة المستقل وانما ينسب اليه سلوك طريقه في الاجتهاد وثانئاً ان يكون مجتهداً معقداً في المذهب مستقلاً بتقرير اصوله بالبرهان غير انشائي
 في اوله اصول امامه وقواعده وشروطه كونه عالماً بالفقه واصوله وادلة الاحكام تفصيلاً وكونه بصيراً بمسالك الاقيسة والمعا في تمام الارتيان
 في التخرج والاستنباط لقياس غير المنصوص عليه لعلمه باصول امامه ولا يعزى عن تقليده لاختلاف بعض ادوات المستقل كالنحو والحديث وهذه
 اصحابنا اصحاب الوجوه وثالثاً ان لا يبلغ رتبة الوجوه لكنه تقيده حافظاً لمذهب امامه قائم بتقرير ادواته يصور مكرراً ويقرر ويبدل ويغير ويرجع وهذه
 صفة كثير من المتأخرين الى اواخر المائة الرابعة الذين رتبوا للمذهب وجراً ولوا به ان يقوم بحفظ المذهب ونقله وفهم مشكله ولكنه ضعيف في تقديره
 دليله وتحريك اقيسته فخذ يعبر بقوله رفواه فيما يحكيه من مسطورات مذهبه انتهى لمخصا الدراسة الثالثة في ذكر طبقات المسائل قال
 الكفوي في اعلام الاخير في ترجمة الامام محمد اعلم ان مسائل غريبنا على ثلاث طبقات الطبقة الاولى مسائل الاصول وهي مسائل ظاهري
 الرواية وهي مسائل المبسوط لمحمد واما نسخ اشهرها واظهرها فنسخة ابي سليمان ابو جزي واما مسائل الجوامع الصغرى ومسائل
 الجوامع الكبرى والسيرة والزيادات كلها تاليف محمد وللمبسوط نسخ منها نسخة شيخ الاسلام ابي بكر المعروف بخايز زاده وللقيل لما سوسه شيخ الاسلام
 والمبسوط الكبرى ومنها نسخة شمس الائمة السرخسي ونسخة شمس الائمة المحمدي استاذ السرخسي ومن مسائل ظاهرة الرواية مسائل كتاب
 المنتقى للمحكم الشهيد وهو للمذهب اصل بعد كتب محمد والواجب في هذه الاصله والاف في هذه الاصله وكتاب الكافي للمحكم ايضا من اصول المذهب
 وقد شرحه المشايخ منها نسخ شمس الائمة السرخسي وشرح شيخ الاسلام على القاضي الاسدي في الطبقة الثانية من مسائل المذهب هي مسائل
 غير ظاهرة الرواية وهي المسائل التي رويت عن الائمة لكن في غير الكتب المذكورة اما في كتب اخر ككتاب الكيسانيات والرقيات واجر جانيات والمأوني
 واما سمي غير ظاهرة الرواية لانها لم تنسب من محمد ولم ترو عنه بطرق كبرى الكتب الاول واما في كتب غير محمد كالمجمل من بن زياد ومنها كتب
 الامالي والاملاء وان يقعد للعالم وحوله كلامه بالحامير والقرطيس فنتكلم العالم بما فتح الله عليه من العلم وتكتب التلامذة ما يحكمون على سبيلها
 ثم يكتبون ما كتبوا فيصير كتاباً يسمى بالامالي وكان هذا عادة اصحابنا المتقدمين ومنها الروايات المتفرقة كرواية ابن سنان وغيره من اصحاب محمد
 وغيره من مسائل مخالفة للاصول فانها غير ظاهرة الرواية وتعد من النوازل كرواية ابن سنان ورواية رشام ورواية ابن رستم الطبقة الثالثة هي الفتاوى
 وتسمى الواقعات وهي مسائل استنبطها المتأخرون من اصحاب محمد واصحاب اصحاب محمد فمن بعدهم في الواقعات التي لم توجد فيها
 رواية عن الائمة الثلاثة واول كتاب جمع فيه فيما علم النوازل الفقه الفقيه ابو الليث نصر بن محمد بن ابراهيم اسمرقندي المعروف بابن ابي
 وجميع فيه فتاوى المتأخرين المجتهدين من مشايخه وشيوخه كمد بن مقاتل الرازي ومحمد بن سلمة ونصير بن يحيى وذكر فيها اختياراته ايضا
 وهو اصل الواقعات غير الاصول ثم جمع المشايخ فيه كتباً بجميع النوازل والواقعات للناتفي والصادر الشهيد وغيره ثم جمع من بعدهم من المشايخ
 هذه الطبقات في فتاوىهم محتاطة غير ممتازة كما في جامع قاضي حمان والخاصة وغيرهما من كتب الفتاوى وقد ميز بعضهم كافي المحيط الرضي الدين
 السرخسي فانه بدأ بمسائل الاصول ولاحق النوازل ثم الفتاوى انتهى كلامه وقد ذكرت بعض ما يتعلق بهذا البحث في مقدمة الدراسة في النافع الكبير
 لمن يطالع الجوامع الصغرى فليرجع اليها واعلم انهم قد ذكروا ان مافي المتون تقدم على مافي الشروح ومافي الشروح على مافي الفتاوى فاذا وجدت مسألة في المتون
 الموضوعه لنقل المذهب ووجدت خلافها في الشروح اخذ بما في المتون واذا وقعت المخالفة بين مافي الشروح وبين مافي الفتاوى اخذ بما
 في الشروح لكن هذا اذا لم توجد التصحيح العربي في الطبقة المحتامية قال الشيخ امين الشامي مؤلف رد المحتار على الدر المختار في تنقيح
 الفتاوى السائدة في كتاب اللجاجة ذكر ابن دهبان وغيره انه لا يقره في القية اذا خالف غيره وقالوا ايضا ان مافي المتون مقدم على
 مافي الشروح ومافي الفتاوى انتهى وقال ايضا في كتاب الفرائض منه في مسألة ما اذا ترك الميت بنت عم وابن خال
 بعد ما ذكر من انخير الركن الى انه افتى بان الكل لفتن العم قد ذكر وان مافي المتون مصحح التزام الامي للترم اصحاب الترمذ بن يكره فيها الصحيح

وان التجميع النسخ اقوى من التجميع الاسامي وما فتحى به اختياره الى صرح بتصحيحه في جامع المحضرات وقول المؤلف ان المتن موضوع لنقل الذهب
لا يدل على ترجيح ما فيها من مستان لان المراد بالمذهب ما ذكر في كتب ظاهر الرواية وسنالك من القولين معروجا بانه ظاهر الرواية حيث كان كذلك
فعلينا اتباع ما هو لنا بتصحيحه انتهى ثم المراد بالمتن في قولهم ما في المتن مقدم ليس جميع المتن بل المنحصرات التي لها مذاق الاية
وكبار الفقهاء المعروفين بالعلم والزيد والفقه والتقية في الرواية كابي جعفر الطحاوي والكرخي واحكامهم شديدة والقردري ومن في
هذه الطبقة وقد كثرت المتأخرين على الوكاية لبيان الشريعة وكثرة الدقائق لابي البركات حافظ الدين عبد الله بن احمد النسخي المتوفى
سنة عشرة وسبع مائة والخميس لابي الفضل محمد بن عبد الله بن محمود الموصل المتوفى سنة ثلاث وثمانين وستمائة وتجمع البحرين لغيره
احمد بن علي البغدادي المتوفى سنة اربع وتسعين وستمائة ومحمد القردري لاحمد بن محمد المتوفى سنة ثمان وثمانين واربعمائة وذلك
لما علموا من جلالة المؤلفين والبراهمة ايراد مسائل معتمدة عليها شهرها وذكر اوقاها اعتمادا الوكاية والكثرة ومختصر القردري وهي المراد بقولهم
المتن الثالثة واذا اطلقوا المتن الاربعة ارادوا هذه الثلاثة والمختار او الجمع واعلم انه قد اشتمل ان المتن موضوع لنقل اصل المتن
ومسائل ظاهر الرواية وبذلك حكم غالبي الاكلى فانه كثيرا ما يذكر في باب المتن مسائل هي من تخرجات المشايخ المتقدمين بحالها لمسلك الاية
المتبوعين كمسألة العشر في العشر في باب نجاسة الخوض وطهارة فانما من تحديات المشايخ المتقدمين وتسل المذهب خال عن ذلك
كما ستعرف في موضع ان شاء الله تعالى وكذا ما اشتمل ان المتن موضوع لنقل مذهب الامام علي حفيظه حكم غالبي الاكثري فكثيرا ما ذكر فيها
مذهب صاحبها اذا كان اجماعا في بحث السجدة باجمته والافتواؤه الدرر المسترعة الرابعة في فوائد متفرقة مفيدة للفتى والمصنف
فائدة قال في رد المحتار نقلا عن شرح الاشباه للشيخ بهية الله بلعل قال شيخنا العلامة صلح لاجوز الافاق من الكتب المنقحة كانه شرح للكنز
للعيني والدرر المحتار شرح توير الا بصار لعدم الاطلاع على حال مصنفها كشرح الكنز لملا مسكين وشرح النقاية للقمستاني او نقل لاقوال
الضعيد شيخنا كالمقدمة للزاهد في فلا يجوز الافتاء من هذه الا اذا علم النقل عنه واخذه منه انتهى ثم قال وينبغي اسحق الاشباه والنظار
بما كان فيها من الاجاز في التعبير والافهم معناه الابدع الاطلاع على ما خذه بل فيها في مواضع كثيرة الاجاز لمحل يظهر ذلك لمن يدرس
مطالعها مع الحواشي فلا يأس من المفتي من الوقوع في الغلط اذا اقتصر عليها فلا بد من مراجعة ما كتب عليها من الحواشي او غيرها المستترة
وفي تذكرة الموضوعات لعلي القاري المكي من القواعد الكلية ان نقل الاحاديث النبوية والمسائل الفقهية والتعاسير القرآنية لا يجوز الا من الكتب
المتميزة لعدم الاعتماد على غير ما من ومنع الزيادة وحق الملاحظة بخلاف الكتب المحفوظة فان نسخها تكون صحيحة متعددة انتهى وقال
ابن الهمام في فتح القدير في كتاب القضاء قد استقر رأي الاصوليين على ان المفتي لا يجتهد واما غير المجتهد ممن يحفظ اقوال المجتهد فليس بمفتي والواجب
عليه اذا سئل ان يذكر قول المجتهد كابي عفيفه على جهة الحكاية فعرفه ان ما يكون في زماننا من فتوى الموجدون ليس بفتوى بل هو نقل كلام المفتي
للمذهب المستفتى وطريق نقله كذلك من المجتهد احد امين اما ان يكون له سند فيه اليه او ياخذ من كتب معروف تداولة الايدي فيكتب محمد بن
دخو يا من تصانيف المشهورة لانه بمنزلة كبحر المتواضع منهم او المشهور كنه اذكر الراسي فعلى هذا لو وجد بعض نسخ النوادر في زماننا لا يحل عزو
ما فيها الى محمد ولا الى ابي يوسف لاننا لم نشهر في زماننا في ديارنا ولم تداول نعم اذا وجد النقل عن النوادر مثلاً في كتاب مشهور كالسنة في المسبوط كان ذلك
متموماً على ذلك الكتاب فلو كان حافظاً للاقاويل المختلفة للمجتهدين ولا يعرف المجتهد لا قدره على الاجتهاد والترجيح لا يقطع بقول من يفتي به بل
يحكيها للمستفتي بما يفهم المستفتي ما يقع في قلبه انه الاسوب ذكره في بعض الجوامع وعندى انه لا يجب عليه حكاية كلام بل يكفي ان يحكي قولها
فان المقلد له ان يقلد ابي محمد شاد انتهى وفي بعض رسائل بن نجيم المصري للمؤلف في بعض صور الوقت رأ على بعض محاسن نقله عن المحيط
البركاني كذب في المحيط البركاني في محققه وكما صرح به ابن امير حاج في شرح نية المصلي وعلى تقدير انه ظفيرة دون اهل عصره لم يجر الافتاء منه ولا نقل منه

الدرر المسترعة في فوائد فقهية للفتى والمصنف

كما صرح به في فتح القدير في كتاب القضاء انتهى وفي حاشي السيد أحمد الحموي على الأشباه والنظائر نقلا عن الفوائد نية مؤلف الأشباه في تحرير
المصري لا يحمل إلا ما من القواعد والفتاوى المطبوعة على المفتي حكايته ونقل الصحيح كما صرحوا به انتهى وفيها أيضا في موضع آخر لا عبرة بما في
كتب الأصول إذا خالف ما ذكر في كتب الفروع كما صرحوا به انتهى وفيها أيضا في موضع آخر نقلا عن بعض رسائل مؤلف الأشباه لا يجوز
الفتوى من التصانيف الغير المشهورة انتهى وفي القنية نقلا عن أصول الفقه إلى بكر الرازي أما ما يوجد من كلام رجل ومنه صنف كتاب من
دقة مؤلفه المنسجيج بوزن من نظمه ان يقول قال فلان كذا لو قال فلان كذا لو ان لم يسجد من أحد نحو كتب محمد بن الحسن وموطأ مالك وموطأ
المصنف في اصناف العلوم لان وجود ما على هذا الوجه بمنزلة خبر المتواتر والاستغناء لا يحتاج الى استناد انتهى وفي لسان الفقيه
ابن الليث قيل لا ينفرد عندنا بكتب كتاب ابراهيم بن رستم وادب القاضي عن انصاف وكتاب ابو دناور من وجه شام
بل يجوز ان انفتحت منها فقال ما صرح عن صاحبنا فذلك علم محقق مرغوب فيه مرضي به فالما الفتوى فاني لا اري لاحد ان يفتي لا في
أشغال الناس فان كانت مسائل قد اشتهرت وظهرت من اصحابنا رجوت ان يسع الاعتماد عليها انتهى فائدة من الكتب الغير المعتمدة
شرح مختصر الوفاة للقسستاني شمس الدين محمد مفتي بخارا المتوفى سنة خمس مائة واثنين وستين بعد استعانة المشهور بجامع المروني شرح مختصر الوفاة
لابي الكارم قال ابن عابدين في تنقيح الفتاوى اجماعه في بحث كراهية لبس الثوب للاحمر في أثناء الرواية على الشرع بخلاف الجواز المستند الى
كلام ابي الكارم والقسستاني على ان الذي يجب على المقلد اتباع مذمب امامه الظاهر ان ما نقله هؤلاء الاية هو مذمب للاحمر لانها قد اوردت
رجل محمول وكتابه كذلك القسستاني كما رفضه وحاطب ليل خصوصا واستناده الى كتب الزاهدي المعتزلي انتهى وقال على الفارسي في كتابه
شمس العواصم في ذم الروافض لقد صدق عصام الدين في حق القسستاني انه لم يكن من تلمذة شيخ الاسلام المروني لاسيما ما اورد من كلام
وانما كان دلالا للكتب في زمانه ولا كان يعرف بالفقه وغيره بين اقرانه ويؤيد وانما يقع في شرحه بذاتين لعنه الله والجميع والجميع من
غير تحقيق وتدقيق فهو كحاطب ليل لجامع بين الرطب واليابس في الليل انتهى ومن الكتب الغير المعتمدة فتاوى ابراهيم شامي من مؤلفاته
القاضي شهاب الدين الدولة آبادي كما نقله عبد القادر البادي في منتخب التواريخ عن استاذة العلامة اجل علماء واعمد الفكري الشيخ
حاتم اسفندي المتوفى سنة ثمان مائة وثمانين بعد تسميته ومنها تصانيف نجم الدين مختار بن محمود بن محمد الزاهدي معتزلي للاعتقاد على الفروع
المتوفى سنة ست وخمسين وسنة ثمان مائة كالقنية والحامدي والمجتبي شرح محقق القدوري و زاد الاية وغير ذلك فقد قال في تنقيح الفتاوى عمدة
نقل الزاهدي لا يعارض نقل المعبرات النعمانية فانه ذكر ابن وهبان انه لا يفتي الا ما نقله صاحب القنية مخالفا لقواعد علم عصره
نقل من غير هو مشد في انه ايضا انتهى وفيها ايضا في موضع آخر الحامدي الزاهدي مشهور بنقل الروايات الضعيفة انتهى ومنها السراج
الوهاب شرح مختصر القدوري من مؤلفات ابي بكر بن علي الحامدي المتوفى سنة ثمان مائة كما نقله صاحب كشف الظنون من المؤلفات البركلي ومنها
مشتمل الاحكام لغير الدين الرومي كما نقله صاحب الكشف ايضا عن البركلي ومنها الفتاوى السولية لفضل الله محمد بن يوب
تلميذ جامع المفصلات كما نقله صاحب الكشف عن البركلي انه قال انما ليست من الكتب المعتمدة فلا يجوز العمل باضائها الا اذا علم موثقتها
للاصول انتهى ومنها فتاوى ابن نجيم وفتاوى الطوري كما نقله صاحب رد المحتار من حاشية ابي اسعد والازهرى على شرح الكنت
للمسكين ومنها خلاصة الكيداني المنسوبة الى لطف الله الشافعي فانما وان اشتهرت في بلاد ما وراء النهر اشتهار او قد ولو باقيا بينهم
حفظا واستدكارا لانه لم يعرف الى الآن حال مؤلفها من هو وكيف هو وهل هو من بيت من تفسينه او هو من يعرف به المشهور ان
من لا يعرف الفقه صنف فيه كتابا وقد اختلف في تعيين مؤلفها على احوال ثلاثة اورد صاحب كشف الظنون الاول انما تسمى العين
محمد بن حمزة الفخاري المتوفى سنة اربع وخلاثين وثمان مائة وهو جرح حسن جلي محشي المطول والتلويح وغيره وبذا ذكره المؤلف

أحمد المعروف بطاشيكري زاده الرومي في شرح المقدمة المذكورة الثاني انساب كمال باشا الرومي مؤلف الايضاح والاصلاح ذكره شارح
حسن: الثاني الاقتصار في المتن في سنة خمس وعشرين والف الثالث انساب الفاضل لطف الله النسفي المشهور بالفاضل الكيداني ذكره
شمس الدين القسستاني في شرحه واذن ابيهم البخاري في شرحه وهاهنا قول رابع ذكره بعض معاصري على القاري في مؤلف الرسالة المسماة
تبرزين المعمارة لتحسين الاشارة ورسالة سماة بالدين للترتين وهو اتالا في البركات النسفي حافظ الدين عمر مؤلف الواسع وهذا
القول ضعف الاقوال يشهد بعدم معرفته قائله احوال الفقهاء فان مؤلف الوافي هو عبد الله النسفي مؤلف الكنز والمنازل والمدرك
وغيره المتن في سنة احدى او عشرة وسبع مائة وعمر النسفي وغيره ومتقدم عليه فانه عمر بن محمد النسفي الملقب بفتي ثقلين ونجم الدين مؤلف
نظم الجوامع الصغير والمنظومة في الفقه وغيرهما المتن في سنة سبع وثلاثين وخمس مائة على ما بسطنا كل ذلك في الفوائد البهية في تراجم
اخفيتها ولم يذكر احد ممن صنف في تراجم اخفيتها وذكر احوالها وتضافها مقدمة الصلوة من تاليفات احمد ما واما الاقوال الثلاثة
فعل القول الثالث منها الذي هو المشهور بين الجمهور يكون مؤلفا رجلا محمدا فانه لم يقف في كلام احد ممن الف في تراجم اخفيتها لطف الله
النسفي خير ولا اثر او المجهول يكون تاليفه مما لا يعتمد عليه الا ان يوافق الكتب العترة وعلى القول الاول والثاني وان كان مؤلفها
من المعجزة فان ابن كمال باشا وابن حمزة من اجلة عصرها وكلمة صهر كما بسطناه في الفوائد البهية الا ان جمعها بين الطب واليايس
يشهد بعدم اعتبارها كثيرا ما يكون المؤلف معتبرا في نفسه ومؤلفه غير معتبر لعدم التزامه فيه بالتنقيح والتنقيح وجميعه في كل طب ويايس
من غير تدقيق وتوضيح والذي يتبادر في بالي النداء على انهار رسالة غير معتبرة وان مؤلفها لا يعلم ان يكون ممن لا ماسته له بالمسائل ولا علم
الدلائل واما ان يكون لم يميز فيها استتبع والتنقيح وان كان في نفسه من ارباب التزج مطابقة هذه الرسالة من اولها الى آخرها والاطلاع
على مسائل الشاذة وحكامه الفاذة فان فيها مسائل مخالفة لظاهر الرواية ومبينة للكتب المعتمدة والآثرى الى انه عرف الوجوب في مفتاح رسالة
بأشبه بابل في شبهة وذكر ان حكمه الفرض عملا لا اعتقادا ثم ذكر في الباب الثاني المنعقد لبيان واجبات الصلوة من جملة الواجبات لفظ
التكبير للتحريم وهذا مخالف لاكثر الكتب المعتمدة فانهم صرحوا بجمعهم ان لفظ التكبير للتحريم سنة لا واجب ولا شرط وعرف المحرم في مفتاح رسالة
بأشبه انتهى فيه بالمعارض وذكر ان حكمه الثواب بالترك والعقاب بالفعل والكفر بالاستحلال في المتفق عليه ثم ذكر في الباب الخامس المنعقد لتعدا
المحررات منها الجهر بالتسمية والالتفات بينا وشمالا تجوز بعض الوجوه والاسكاف على الاسطوانات او اليد ونحوه بلا عند دفع اليدين في غير شراخ
ورفع الاصابع في الركوع والسجود والجلوس على عتيقه للتشهد والاشارة بالسبابة في التشهد والزيادة بعد التكبير والتناء وهو كله مخالف
لاكثر الكتب المعتمدة بل كلها فانهم عدوا اكثر هذه الاشياء في المكرويات وبعضها ليس بكروه ايضا على القول الصحيح الذي ليس بسواء للافظا قبيحا
كالاشارة بالسبابة او لم يعلم ان تعريف المحرم الذي ذكره ليس بصاوق على اكثر باقائي نبي ودر في الجهر بالتسمية في رفع اليدين في غير شراخ
وفي الاشارة وفي زيادة الاذكار على التناء وغيره وانظر في تلك الرسالة كثرة شهادة على انها جامعة للغث والسمين من غير فرق بين الشمال
واليمين والاحكام في هذه الكتب الغير المعتمدة وانشائها بالعدم الاطلاع على حال مؤلفها واما ثبوت عدم اعتبار مصنفها واما جمعها بين الطب
واليايس واحتمالها على مسائل شاذة واما غير ذلك ان يوجد ما صفا منها وترك ما كره منها وان لا يؤخذ بما فيها الا بعد التامل والفكر العار
ولحظ عدم مخالفة الاصول والكتب المعتمدة فائدة قال على القاري في تذكرة الموضوعات عند ذكر حديث من قضى صلوة
من الفرائض في آخر جمعة من رمضان كان جابر الكل فأتته في عمره الى سبعين سنة بعد الحكم بانه باطل لا اصل له ثم لا عبرة بنقل صاحب
المنهاية ولا بقية شراخ البداية فانهم ليسوا من المحدثين ولا اسندوا الحديث الى احد من المخرجين انتهى وقد ضلت الكلام على هذا الحديث الموضع
والمعلق بين رسالتي روع الاخوان عما حدثه في آخر جمعة رمضان وهذا الكلام من القاري افا فائدة مستدعي ان الكتب الفقهية وان كانت

في سبع عشرة مسألة حررتا في رسالة انتهى وفي باب قضاء الفوائت من البحر الرائق المسألة اذ لم تذكر في ظاهر الرواية ثبتت في رواية
 اخرى تبيين المصير اليها انتهى وفي كتاب الوقف منتهى كان في المسألة قولان مسحان جاز القضاة والافتاء باحدهما انتهى وفي كتاب
 الشهادات من الفتاوى الخيرية المقرر عندنا لا يفتى ويعمل الا بقول الامام الاعظم ولا يعدل عنه الى قولهما او قال احدهما وغيرهما الا بضرورة
 انتهى وفي شرح الاشباه لميري زاده نقلا عن شرح البداية لابن الشحنة اذا صح الحديث وكان على خلاف المذهب عمل بالحديث يكون
 ذلك مذهبه والا يخرج مقلده من كونه حنفيا بالعمل به فقد صح عنه اسي عن الامام ابي حنيفة اذا صح الحديث فهو مذهبي انتهى
 وفي تزيين العبارة لتحسين الاشارة لعلي القاري قد ارب الكيداني حيث قال والعاشر من الحركات الاشارة بالسبابة كاهل الحديث
 اي مثل اشارة جماعة بتجمع العلم الحديث رسول الله وهذا منه خطأ عظيم وهرم جسمه نشأه اكل من قواعد الاصول وارتب الفروع من القول
 ولولا حسن نظن به وتاويل كلامه بسببه كان كفره صريحا وارتداده صحيحا فقل محل لمؤمن ان يحرم ما ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم كما د
 ان يكون متواترا في نقله وينبغي جواز ما عليه عامة العلماء كابرا عن كابر واحكام ان امامنا الاعظم قال لا يحل لاحد ان ياخذ بقولنا ما لم يعرف
 ماخذ من الكتاب والسنة او اجماع الامة او القياس ايجلي في المسألة وقال الشافعي اذا صح الحديث على خلاف قولنا فانه لو اقول على احكام
 واعلموا بالحديث الضابط اذا عرفت هذا فاعلم انه لو لم يكن للامام نص على المرام كان من المتعين على اتباعه من العلماء الكرام فضلا عن العوام
 ان يعملوا بما صح عن رسول الله وكذا اوضح عن الامام نفي الاشارة وصح اتباعا من صاحب البشارة فلا شك في ترجيح المذهب المسند الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأيضا وقد طابق نقله الصحيح مما ثبت عن رسول الله بالاسناد الصحيح فمن النصف ولم يتيسر عرف ان هذا سبيل الى التدين من
 السنف وخلف ومن عدل ان ذلك فهو بالك بوضف المذاهب الكبار ولو كان من الناس من الكبريات وفي رسالة اخرى لم يفتى بحسب
 الاشارة السماعا بالتدين للترتين القائل بان الفتوى على ترك الاشارة ملع بانه مجتهد في المسألة فمحملة اذا وجد عن الامام روايتان
 او عنه رواية وعن صاحبيه رواية اخرى مع انه يحتاج الى دليل الترجيح اذ لا يقبل ترجيح بلا مرجح والتصحيح بلا مصحح فلو وجد روايتان فالراجح
 هو ما وافق الاسماويث المصطفوية وطابق اقوال جمهور علماء واللات مع انه معارض بقول آخر من المشايخ المعتبرين ان الفتوى على الاشارة
 وان لا خلاف في كونها من اسننه انتهى وفي السيرة لا ينبغي لاحد ان يفتي الا ان يعرف اقوال العلماء ويعلم من اين قالوا ويعرف معاللات
 الناس فان عرف اقوال العلماء ولم يعرف مذاهبيهم فان سئل عن مسألة يعلم ان العلماء الذين يتحمل مذاهبهم قد اففقوا عليه فلا بأس بان يقول
 راجاز وهذا لا يجوز ويكون قوله على سبيل الحكاية وان كانت مسألة قد اختلفوا فيه فلا بأس بان يقول بذا في قول فلان جائز وفي قول فلان
 ناجز وليس لادن يختار فيجيب بقول بعضهم بالمعريف جتتم انتهى وفي جامع المنهات لا يحل للمفتي ان يفتي ببعض الاقاويل المموجة لبحر
 منفعة انتهى وفي كتاب القضاء من الاشباه المفتي ما يفتي بالواقع عنده من المصلحة كما في مهابر ازية انتهى قال السيد الحموي في حاشية
 لعل المراد بالمفتي المجتهد اما المقلد فلا يفتي الا بالصحيح سواء كان فيه مصلحة للمستفتي او لا ويجوز ان يرايه المقلد اذ كان في المسألة قولان
 مسحان فانه مخير في الفتوى فيجوز ما فيه المصلحة انتهى وفي الاشباه ايضا يفتي بالافتاء في الوقف بالانفع له كما في شرح الجمع والحدوى القدسي انتهى
 الدرر المستخرجة مستنسة في فوائد ناضحة لمن يطالع الكتب الفقهية وغيره بالاصح ابنا حنفية فائدة قال في كتاب القضاء من الاشباه لا يجوز
 الاحتجاج بالمفهوم في كلام الناس في ظاهر المذهب كالادلة وما ذكره محمد في السير الكبير من جواز الاحتجاج به فهو خلاف ظاهر المذهب
 كما في الدعوى من الظهيرة واما مفهوم الرواية فمخبر كما في غاية البيان من الحج انتهى وفي حاشية الحموي انما كان المفهوم مخبر عندنا

المراد بالفتوى في الظاهر المذهب فاعلم ان هذا

هذا هو المذهب الحنفى في المسألة الاولى من كتاب القضاء من الفتاوى الخيرية

مسعود بن عمر طالع حاشية ذكر في آخره انه فرغ من تاليفها في سبب الاول من شهر سنة تسعمائة وثمانين تلاثة الياس زاد شرح
مختصر البقاية كما افصح عنه في بحث الموضوع من تصانيفه شرح التلويح وشرح الفرائض السراجية وغيره كان ماهر افاضلا
ولمات والده قطب الدين يحيى يوم الاثنين الرابع والعشرين من ذي الحجة سنة سبع وثمانين وثمانمائة وكان ممتازا بصبغة الامام
من لو اخر عمره من شاه رخ بن تيمور الى عهد السلطان حسين فوفيت اليه ما صبه فاقام فخطه فخر اسلم نحو من ثلثين سنة يدس
وليفيد الى ان عزل في سنة ست عشرة بعد تسعمائة ومات في تلك السنة كذا في جيب السير وقد سبغت الكلام في ترجمته ووجهه عليه
والوجه السعد التفتازاني في الفوائد الهية وتعليقاتها السنية ومنهم المولى عصام الدين ابراهيم بن محمد الاسفريهني ذي التصانيف
الشريفة كحاشي شرح العقائد النسفية وحاشي تفسير البيضاوي وشرح تلخيص المعاني المسمى بالاطول وغيره ما كانت وفاته على ما في الكشف
سنة اربع واربعين وتسعمائة اول حاشيته محمد ياسر هو موجودا فيك وقائمه نذكر فيها انتم انتم الاول منها في الثلث الاول من
الاشين من النصف الآخر من الربع الاول في سنة اربع وثلثين وتسعمائة ومنهم تكتب الدين المرزلي في الرومي درس بالاسفريهني
المتوفى على ما ذكره في اشقائق سنة خمس وثلثين بعد تسعمائة ومنهم حسام الدين المتوفى سنة عشر بعد الالف له تحريات مقبولة وكان
مدارسا بدارس احدثه وغيره كذا في خلاصة الاثر في اعيان القرن احدى عشر ومنهم محي الدين محمد القرا باغي قرا على علماء بلاده ثم في
بلاد الروم وقرا على يعقوب بن سيد علي شارح شرح الاسلام وصار مدسا بدارس مات كهنك سنة ثلث واربعين وتسعمائة وتعليقات على
الكشاف وعلى تفسير البيضاوي وعلى التلويح وعلى الهداية وعلى شرح الوقاية وغير ذلك كذا في اشقائق ومنهم القاضي شمس الدين محمد
ابن حمزة المعروف بعرب جلي قرا على ابي موسى جلي وغيره وارسل الى القاهرة وقرا هناك كتب الحديث ثم في بلاد الروم ولم يزل يدس
فيدا الى ان مات سنة خمس وتسعمائة كذا في الاشواق ومنهم الملقب بذكر ابي بن ابراهيم صمد من بلدة انقره وقدم قسطنطينية واتخذ علم
بها عن مريد زاده عبد الباقي ودلى قصاصا حلوب ونيه ويات سنة عشر بعد الالف له حاشي على العناية على شرح الوقاية كذا في خلاصة الاثر
ومنهم المولى محي الدين محمد بن الخطيب قاسم وجهي بن علي البركي نسبة الى قبيلة ركل المتوفى سنة احدى وثمانين وتسعمائة و
هو مؤلف الطريقة المحمدية وغيره ذكره عبد الغني النابلسي في حقيقته الهندية شرح الطريقة المحمدية وسليمان بن علي القرمانلي المتوفى
سنة اربع وعشرين وتسعمائة ومحمد بن ابراهيم اعلم المتوفى سنة احدى وسبعين وتسعمائة والمولى علم شاه بن عبد الرحمن المتوفى
سنة سبع وثمانين وتسعمائة والمولى طورسون بن مراد المتوفى سنة ست وستين وتسعمائة والمولى خسرو بن احتاج الكراماني المتوفى
سنة سبع وستين وتسعمائة والفاضل باني باشا محمد الشهير باماميكار وشراف الدين يحيى بن قره جالال بن ادي وادب الشيخ يحيى بن المتوفى
في اوائل المائة العاشرة وكره بولاء صاحب كشف الظنون ومنهم عبد الله بن حديق بن عمر الرومي اول حاشيته محمد بن
رب العالمين والعاقبة للتقنين الخ وفيها اسما نفيسة ودقائق لطيفة ويعلم من مطالعتهما ان مؤلفا لمحمد عوض الوجيه
ومن معاصري الفاضل محب الله البهاري مؤلف السلم والسلام ومنهم الشيخ وحيد الدين العلوي الكبراني ذكره غلام علي آزاد البهاري في حقيقته
الديوان في تار مهندستان ان ولادته سنة احدى عشرة ومائة ووفاته سنة ثمان وتسعين وتسعمائة يوم الاحد التاسع عشر من صفر ولف
تاليفاته منها حاشية تفسير البيضاوي وشرح النجاة وحاشية شرح مختصر الهندسة وحاشية التلويح وحاشية اصول البرزوي وحاشية الهداية وحاشية
شرح العقائد النسفية وحاشية شرح التجريد للاصفهاني وحاشية شرح العقائد للتفتازاني وحاشية نقدية للدواني وحاشية شرح الملوك
وحاشية شرح حكمه لعين وحاشية شرح المقاصد وحاشية انطلي وحاشية شرح الحاشية وحاشية الشاشية وشرح رسالة القشيري في الميقاتية
وحاشية شرح الفرائض وحاشية شرح التلويح وغير ذلك ولا يطلب تفصيل ترجمته من ياتي ذكره من علماء الهند في سالتى بياض

والفلك الدوار في ما يتعلق بروية السلال بالشار والفلک المشجون في تنقاع البراسين والمرتمن بالمرعون واللاحوتية كالعلماء الاسولية
 العشرة الكاملة وخلق الاماني بشرح المختصر المنسوب الى كبرجاني ولم يتم الى اللحن وانما الكلام فيما يتعلق بالافادة خلف الامم والحقائق التي
 بتعليق الفوائد لعظام وتدوير الفلك في حصول الجماعه بالبحر والملك ونزعة الفكر في سحر الازار لتعليقه لمسمى بالفتحة والقول
 الجازم في سقوط الحد بفتح الحارم واكام النفاس في اداء الاذكار بلسان الفارس وحقبة الثقات في تفاصيل اللغات وتتم الى هذه
 اللغات وروع الاخوان عما احدثه في آخر جمعة رمضان ورسالة في الغيبة وتم ترجمته في الاسانيد لمؤلفه وتم ترجمته لغيره ككتاب
 في معرفة الروايات وتم جمع لمواعظ خمسة بخطيب مشهور السنة والايات النبوية على وجود الانبياء في الطبقات ووقع الوصايف في اخر
 ابن عباس والكلام المبرم في نقص القول المحكم والكلام المبرور في روقول المنصور وسعي مشكور في المنهج المباني وهدى لمعتدين في فتح
 لمقتدين وغير ذلك واني شكر الله شكر المتوالي على ان رزق تصانيفي قبولاً عالياً وجعلها محمودة بالسنة المطيبة والكلية وزرقا شيو عاتاما
 وشتهارا عاتما حتى توجهت اليها الافاضل من الديار البعيدة والامصار الشاسعة ولم يعيبها الا الجسد العنود ومومن مرة لفضلاء مطرود وفي
 الحاسد الكاسد والمتعصب الشارو ما في سورة الفلق من تعجب وتلقا والله اسأل سوال اصناع خاشع متوسلا بنبه الشافع
 ان يقبل جميع تاليفاتي ويجعلها ذخيرة بعد وفاتي وينفع بها عباده في حياتي وبعد مماتي وان يتجاوز عن طغيان اقدامي وزلات اقلامه
 الدرر استه التماسه في تراجم الاعيان المذكورين في الوقاية وشرح الوقاية وذكرهم على ترتيب حروف التهجى بعنوان عبرة عنه فيها
 ابن ابى ليلى له ذكر في شرح الوقاية في كتاب الدعوى عند ذكر مسالة الخمسة وهو قاتني لكونه ومفتيا احد المجتهدين محمد بن عبد الرحمن
 بن يسار الى ليلى الانصاري فقيه لمقرى كانت ولادته سنة اربع وسبعين من الهجرة وتوفي سنة ثمان ومانه بالكونة وهو باق على التقضا
 فجعل ابو جعفر المنصور خليفة مكانه ابن اخيه كذا في تاريخ ابن خلكان المسمى بوفيات الاعيان وذكره الذهبي في الكاشف وفي بعض اخباره بن خنيزر
 اخذ عن اشعي ومن في طبقاته عنه وكعب والوليعم وغيرهما وكان صدوقا حسن الحديث افقه الناس وقد ذكرت قدر من ترتب في مقدمته هدية
 ابن الانبارى اللغوى له ذكر في باب يحلف بالفعل من كتاب الايمان من شرح الوقاية هو محمد بن القاسم بن محمد بن بشار ابو بكر النخوى
 اللغوى الانبارى النسبة الى انبار بفتح الهمة بعد ما لون بعد ما باه موحدة ثم الفهم را مسملة بعد ما ... الله لقبه الله وقال السيد كان من عظم
 الناس بالنحو والادب واكثرهم خطا ممد وقافا خلد ادنيا خيرا روى عند الدرر مطنى وجماعة كان يحفظ ثلث مائة الف بيت شاهد في القرآن وكل
 على من حفظه لاسن كتاب ذكر له السيد طي في بغية الوعاة في طبقات النحاة ترجمته بلوياً مشتملة على محامده وذكره ملائكة كثيرة منها غريب الحديث
 كتاب المذكور لهونث كتاب المنصور والممدود كتاب شرح غريب غريب مشتمل على شرح شعر النابتة شرح عشى وغير ذلك ولم يرد يوم الامم لاهدى غيبة ليلة
 خلت من سب سنة احدى وسبعين ومانتين وتوفي ليلة عيد النحر من ذي الحجة سنة ثمان وقيل سبع وعشرين وثلاث ليلة بعد ما ابن شبر ممت
 بعظم الشين المعجزة وضم الراى لهجة بينما باه موحدة ساكنة له ذكر في كتاب الدعوى في المسالة الخمسة هو فقيه الكوفة ابو شبر ممت عبد الله
 ابن شبر ممت نصبتى القاضي روى عن النش والتابعين وكان عاقلاً عفيفاً عارفاً شاعراً وتوفي سنة اربع ومانتين ومانه بالكونة كذا في
 عبر الذهبي وعرأة الجمان للياقنى ابن عباس له ذكر في كتاب الحج في بحث الاحرام وهو عبد الله بن عم النبي صلى الله عليه وسلم العباس
 ابن عبد المطلب كثر المحسنين جبر العالمين بات رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ثلث عشرة سنة وقد عدل النبي صلى الله عليه وسلم ليقفه
 في الدين ويعلم التلويل فاحاب الله وعاد عقله عليه بن عبد الله بن تبة كان بن عتبة فاق الناس بحصال بعلمه ما سبقه فقه فيما اتجه اليه من اية

الدرر استه التماسه في تراجم الاعيان المذكورين في الوقاية وشرح الوقاية وذكرهم على ترتيب حروف التهجى بعنوان عبرة عنه فيها

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

ثمانين وقيل ثنتين وثمانين وقيل سبع وثمانين وذكره الياقوت في امرأة أجنان فبين مات سنة ثمان وسبعين فقال كان فقيها عالمنا في القضاء
 فافطنته وذلك ما عرفت وعقل وانصافه صاحب مزاج وهو أحد السادات الطلوس وهم أربعة عبد الله بن الزبير بن عيسى بن سعد بن عبد الله بن عوف
 ابن قيس الكندي الذي يضرب بطل في بلد القاضى شريح والطلوس الذي لا شريفي وجهد ومن مزاج شريح أنه ما عدى بن طاعة فقال لما كنت
 صاحبك الله قال عليك وبينك ما لطف قال سمع مني قال قل سبع قل لي رجل من أهل الشام قال مكان سميت قال وزوجت عندك فقال
 بالرفاء والبنين قال وارتدت ان ارحلها قال الرجل الحق بالها قال وشرطت لها دار ما قال المؤمنون عندهم وطعم قال فاحكم الآن غنيا قال
 قد فعلت قال علي من حكمت قال علي بن ابيك قال بشهادة من قال بشهادة ابن اخت خالتك انتهى المشعبي له ذكر في كتابي تحت عنوان
 علم من شريحيل بالفتح الحمداني الكوفي سيد التابعين اخذ عن عمران بن حصين وجبريل بن بريه وابن عباس وابن عمر وعائشة وغيرهم
 من الصحابة وعنه الامام ابو حنيفة وهو كثير في ذكره ما بين في زائدة ولا عيش وغيرهم وعداده في هذا فن كان منهم بالكوفة يقال شعبيون
 ومن كان منهم بالشام قيل لهم شعبانيون ومن كان باليمن قيل له آل ذي شعبين ومن كان بالمغرب قيل لهم الاشعوب وكلهم من ولد حسان
 ابن عمرو بن شعبي كان لشعبي اماما حافظا متقنا ذكره حسنة من لاصحابه قال ابو مجاز ما رأيت افقه من أبي حمزة السعدي بن سيب ولا طائفة
 ولا عطاء ولا الحسن ولا ابن سيرين وقال ابن عيينة لعلمائنا ابن عباس في زمانه والشعبي في زمانه وعن عاصم اللؤلؤ
 قال كان لشعبي الشرحي من الحسن واسن منه سنتين وما رأيت احدا علم بحديث اهل الكوفة والبصرة كجواز من شعبي ومناقبة في كونه
 في تذكرة الحفظة الذي غيره وكانت ولادته في زمان خلافة عمر ووفاته سنة اربع ومائة كما ذكره الياقوت وقيل سنة ثلث وقيل سنة خمس
 وقيل غير ذلك شمس الائمة يحلو الى له ذكر في بحث فرائض الوضوء من كتاب الطهارة وفي كتاب الشهادات وغيرهما وهو ابو محمد عبد العزيز
 ابن احمد بن نصر بن صالح البخاري يحلو الى رئيس الحنفية في عصره كان فقيها كبيرا عالمنا بانواع العلوم معظم الحديث واهله تفقه على
 ابي علي الحسين بن نجاشي تلميذ الفضلي ابي بكر محمد بن الفضل تلميذ الاستاذ السبزوئي عبد الله تلميذ ابي حفص الصغير تلميذ ابي حفص الكبار
 تلميذ محمد بن الحسن تلميذ ابي حنيفة واخذ عنه شمس الائمة الشريفي ومحمد الاسلام البرزوي واخوه محمد الاسلام وشمس الائمة الزنجري وغيرهم
 كذا في اعلام الاخبار وغيره واختلف في سنة وفاته فارخ الذبيبي وفاته في كتاب سير النبلاء سنة ست وخمسين واربعمائة واربعمائة في
 الانساب سنة ثمان او تسع واربعين واربع مائة يحلو الى ان نسبته الى سبع يحلو الى كما نص عليه السمعاني في الانساب و
 ابن مكيولا في الاكمال في اسماء الرجال وغيرهما وذكره بان الاسلام الزنجري تلميذ صاحب الهداية في كتاب تعليم المتعلمين والده احمد بن نصر
 كان يبيع يحلو الى وكان يعطي الفقهاء يحلو الى ويقول دعوا ابني فبكرته جوده واعتقاده نال ابنه ما نال وما عرض لاني حلي في ذرية العقبى
 انه نسبته الى حلوان اسم بلد بالعراق وان شمس الائمة غسوب اليها فغاط فاضح كما اوضحته في التعليقات اسنيتة على الفوائد البهية
 وفي ضبط هذا اللفظ ثلثة اقوال الحمداني انه يفتح بحاء المهملة وبالحضرة في آخره نص عليه الذبيبي والسمعاني وثانيها انه يفتح بحاء و آخره نون
 ذكره عبد القادر القرشي في طبقات الحنفية وثالثها انه يضم هاء مع لنون يشير اليه كلام صاحب القاموس في القاموس عند ذكره يحلو الى على
 كل فهو نسبة الى بيع السحلاء فان يحلو الى ايضا مصدر منه صاحب المحيط له ذكر في التبريد وقضا الفوائد وغيرهما هو بان الدين محمود
 بن صدر السعيد تاج الدين احمد بن احمد الكبير برهان الدين عبد العزيز بن محمد بن تلميذ عمه حسام الدين احمد بن تلميذ عمر وهو
 ابو اوجده وجد ابيه وعمه كلهم كانوا صدور العلماء الاكابر ومن تصانيفه الذخيرة وهو مختص من محيطه وشرح ابا مع الصغير وشرح الزبيلات
 وشرح ادب القضاء للخصاف والوقائع وغير ذلك والمحفية سوى المحيط البرهاني لهذا المحيط ثلثة اربعة لرضي الدين محمد بن محمد شري
 انتهى في سنة اربع واربعين وخمس مائة وهو ايضا تلميذ للصدر الشهيد وفي المقام الفصل وهاهنا قد ذكرناه في الفوائد البهية في تراجم الحنفية

ابن الزبير فحصره ابن الزبير بكة في الحرم سنة اربع وستين ودام حصره الى ان مات يزيد في ربيع الاول سنة اربع وستين وبيع بعد ذلك بنو الزبير
 باخلافة وانقادوا لاهل الحجاز والعراق واليمن وخراسان وفي تلك الايام جد وعامة الكعبة وبنو علي قواعده خليل وبنو خليفة الى ان وصل
 عبد الملك بن مروان بعد موت ابيه فلما استقام له الشام ومصر سيجاج بن يوسف الثقفي مع بعض القاتل ابن الزبير فحصره في ذي الحجة سنة
 اثنين وسبعين ولم تزل بينهم المقاتلة والحاربة الى ان استشهد في الجهادي الآخرة سنة ثلاث وسبعين كذا في اسد الغابة وغيره عثمان
 المذكور في باب الغنم من جهاد ملوكة والنور بن عثمان بن عطل بن ابى العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي ابو جندب
 احد العشرة المبشرة واحد الخلفاء الراشدين الاربعة اسلم قديا بعد اسلام ابى بكر وباقر البكرين وزوج رسول الله بنو ربيعة فله
 ماتت في السنة الثانية من الهجرة زوجة رسول الله بنت ام كلثوم فلما كوفيت ام كلثوم سنة تسع قال لو كانت عندي ثالثة لزوجتكمما تتخلف
 بعد قتل عمر بهما اهل الشورى فتحت في خلافة بلاد شام وسبعة واميسار واسعة الى ان وصل الفتح الى كابل في زمانه كما في سنن ابى داود
 وكانت واقعة حصاره وغروج اخراج عليه سنة خمس وثلاثين وقتل في ذي الحجة من تلك السنة كما في اسد الغابة ومناقبه كثيرة في
 كتب الحديث مروية وقصة مقتله في كتب السير والتواريخ مطبوع في كتاب المصنف من كتاب الزيادة عليه في كتاب
 ابي طالب بن عبد مناف بن عبد المطلب الهاشمي ابو طالب الملقب بجعفر لا يها وكان اكبر من جعفر بعشر سنين وهو البربر على الجبل في كتاب
 ممن اسروهم بدر مع المشركين ففداه عمر العباس ثم انى مسلما قبل الحديتة واجر الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان ثمة في كتاب
 ووقائعها وكان كثير معائب قرين ففادوه لذلك ونسبوه الى الحق وقد حق بمعاوية من ايام خلافة اخيه علي ولم يزل ينالك الى ان توفي
 في خلافة معاوية كذا في الاستيعاب واسد الغابة علي بن ابى طالب ابو الحسن احد الخلفاء الراشدين له ذكر في باب سجود التلاوة وفي باب
 المصنف من كتاب الزكاة مناقبه كثيرة في كتب تراجم الصحابة شبيهة منها انه اول مولود له شمس ولد بين يمينه فان فاطمة بنت
 بن هاشم واول خليفة من بني هاشم واول الناس سلاما في سفره فله النبي صلى الله عليه وسلم بوزارة مائة الف دينار
 وقال صلى الله عليه وسلم انت منى بئرته هارون من موسى الا انه لا بنى جدي وقال من كنت مولاه فمعي يوم لا ريب في انما هو ابن
 عثمان ووقعت في ايام خلافة منازعات ومشاجرات بني ديين ومعاوية وعائشة وطلحة والزبير وكان الحق في كتابه بيده وكان مقتله سنة
 في رمضان سنة اربعين قتله عبد الرحمن بن ملجم بخارجي شقي الآخرين والفصيل في امرأة احنان وغيره عمار له ذكر في كتاب الكرام
 بفتح العين وتشد اليه من يامس كسر السين ابن عامر بن مالك المدني الحنسي ابو يقظان من السابقين الاولين من المهاجرين اسلم بعد الفتح
 وطلحين مسلما وعذب من الكفار عذابا شديدا مناقب كثيرة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاوية قتلتك الفتنة الباغية
 مع علي في حرب سيفين قتلك اصحاب معاوية في حمارية مشهورة ثم ذكر في كتاب القسامته وفي باب زكاة الاموال وهو احد عشرة واحد خلفاء
 الراشدين المهدي بن الجهم بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى القرشي العدوي في المناقب الشهيرة والناسب الكريمة كان في ايام
 في الجاهلية والاسلام كان اسلامه فتحا حجة نصرته وقد كان في حال كفره شديدا على النبي صلى الله عليه وسلم وسمي دسحا فقه مالني على يد علي بن
 وقال اللهم الاسلام باحب لرجلين اليك ابى جبال وعمر فداه الله الى الاسلام وكانت خلافة بعد موت ابى بكر باخ اصحابه فتحت في
 خلافة بلاد كثيرة وصار الاسلام منويدا ومنصورا حتى اقر به الموافق والمخالف وكان قتله في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين وله ترجمة حافلة في الاصا
 وغيره عيسى له ذكر في بحث حلف المدعي عليه وهو خاتم انبياء بن اسرائيل عيسى بن مريم روح الله وكلمته صاحب الانجيل وذكره هناك
 وهو كليم الله موسى بن عمران صاحب التوراة وهما من الذين قص الله اخبارهم في القرآن غير مرة في الطمته لما ذكر في باب النفقة من
 كتاب النكاح هي فاطمة بنت قيس القرشية كانت من المهاجرات الاول ذوات عقل وكما كانت تحت ابى شمس بن الميرة فطامتها

وتشرح المسئلة والمصانيع كلها في الحديث والتمهيد في الفقه وغيره ما كان تحتيد ان ابدأ قال تعالى اكل الخبز وحده ففسرنا محمد بننا اخذ الفقه عن
القاضي حسين الشافعي وغيره ووردى عنه خلق وكان ابوهم يعمل الفرو ويبيعها ولذلك يقال له ابن الفراء والبغوي نسبة الى بلده من
عرو وبرة يقال لها بنشور وروى وكانت وفاته على ما ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ وفي عبر واليا فمضى في امرأة ابحنان وغيرهما سنة
ست عشر بعد خمس مائة وتيل سنة عشر مئتين في حجت فرائض الوضوء وهو مشاهير بن عبيد الله الرازي احد تلامذة ابى يوسف
وجده من تصانيفه النوادر وغيره وكان ثقة لذاني علام الاخير يدا آخر الكلام في هذا المقام ينبغي فيه قال شراح الوقاية في كتاب التسليم
وانه صلى الله عليه وسلم حج بين الدية والقسامة في حديث رواه سهل وحديث رواه ابن زياد بن مريم انتهى وفي بعض النسخ في
حديث رواه سهل وحديث رواه ابن زياد بن مريم انتهى وعبارة الهداية في هذا المقام ومنها اخذ الشارح ولنا ان النبي صلى الله عليه
وسلم حج بين الدية والقسامة في حديث سهل وفي حديث زياد بن مريم انتهى وفي بعض النسخ من هداية ابن سهل مكان سهل
لم عرف الى الان المراد من زياد بن زياد وان فتح الله على بشي او صحنه في شرح ذلك المقام ان شاء الله فان ذكره قال شراح الوقاية في
كتاب الزكاة ردا على بعض معاصريه فانظر الى هذا الذي اخرج في الايمان ركنا آخر اخر وهو رده به معاصرة الشيخ نظام الدين عبد الرحيم
اخواني ذكره في حبيب السير في اخبار الافراد لم يشتر من علماء عمدة السلطان معز الدين حسين كرت المتوفى سنة احدى وتسعين وسبعمائة
وقال ما عساه كان مقيما ببلدة هرة مشغولا بالامام المعروف بالنبي عن المنكر لا يخاف في الله لومة لائم وكان السلطان حسين اعظم
ويجمله بل بعد امره وفاته نصا قاطعا وكان الشيخ يسمى الايمان الذي فسره العلماء بالتصديق بالتسليم فان ذلك سموه بشيخ التسليم مات
شهيد سنة ثمان وثلاثين وسبعمائة وسبب قتله انه كان جمع كثير من الابرار في تلك النواحي مشغولين بالظلم والاضلال تاركين احكام
الشرع فافق الشيخ نظام الدين بكفرهم ولما وقفوا عليه جميعا بعسكروا وصلوا الى هرة ولم تكن للسلطان عند ذلك طاقة مقامتهم
ودفعهم فمخضن بحصن فارسلوا اليه فيقولون اخرجنا من ههنا من اهل القتال قتل الذي اقمى بكفرنا لا غير فسان كان المقصود غنط اهل
هرة واما المومنون والاهل بهم فليخرجوا ذلك المقتي اليسا ولما كان الامم منية قاتل هرة ودفعوا في الاضطراب وتغير وقع الافتاء منهم بان تحمل الفرس
الخاص لدفع الضرر العام جائز وارسلوه الى الشيخ فاطلع على مرادهم فزال عن المنبر وعسل ولبس آسن الثياب وخرج من البلدة فاخذه
الظالمون عند ذلك وقتلوه انتهى لمخسار ومثله في روضات الجنات في فضائل هرة المكن ذكر فيه مقتله في ذي القعدة سنة سبع
وثلاثين وسبعمائة وقال ابن بنته فصيح الدين الهروي في شرح الوقاية في كتاب الزكاة قال صدر الشريعة فانظر الى هذا الذي اوج
في الايمان ركنا آخر كيف تمسك بهذه الرواية فسوخ لولا هرة اخذ لعشور والزكاة بالصفة المعلومة بل فرض عليهم ذلك وحكمهم كثير من
انكره والصفة المعلومة ان يحرض الامة في اخذ الخراج عن الارض استعافا مضاعفة فيضعوا على الملاك التميم ويأخذوا
جبر وقهر او يبيعوا ما كانوا عادة اهل الاسراف والترف وأشار في هذا الى جدي من قبل الامام شيخ الاسلام الاعظم امام الامة
الاعلام في العالم حمي براسم الدين بين الامم المباحي سطوة شجاع البديع وآثار الظلم السعيد الشهيد نظام الملوك والشرعية والتقوى
والدين عبد الرحيم الشيرازي اهل الاسلام بشيخ التسليم انهم اجاب عن ايراد صدر الشريعة وتصرجه وحقق اقواله المنيفة
وستقف عليه في موضع ان شاء الله تعالى هذا آخر الكلام في هذا المقام وقد ذكرت في مقدمته السعادية احوال الكتب
التي نقل عنها صدر الشريعة المسائل وغيره احوال النسب والقبائل والائمة المذكورة في شرح الوقاية وترجمت شرح مختصر الوقاية
ورأيت حذفها هنا لطلبها للاقتصار على قدر الحاجة وترك ما عنيه واستطاع في الحاشية في كل موضع على
ما يناسبه على وجه يفيد الطالب بصيرة وغنية وهذا وان الشروع في المقصود وتوكلنا على فائض الخير والحمد لله

بالحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع جدهم
حل الواضع للعلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها جدهم
واستادى مولانا الاعظم استاذ حمله العالم زهان الشريعة والمحق
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء

الحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع جدهم
حل الواضع للعلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها جدهم
واستادى مولانا الاعظم استاذ حمله العالم زهان الشريعة والمحق
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء

وجه التاكيف
الحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع جدهم
حل الواضع للعلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها جدهم
واستادى مولانا الاعظم استاذ حمله العالم زهان الشريعة والمحق
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء

الحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع جدهم
حل الواضع للعلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها جدهم
واستادى مولانا الاعظم استاذ حمله العالم زهان الشريعة والمحق
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء

الحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع جدهم
حل الواضع للعلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها جدهم
واستادى مولانا الاعظم استاذ حمله العالم زهان الشريعة والمحق
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء

[illegible][illegible]

١٢
 حفظه طلقاً طلقاً حتى تنقضي أيامه
 بعض النسخ في أطراف ثم يرد ذلك
 ونحوه من النسخ ولا يثبت فكيف
 المتن لتغير النسخ للمكتوبة إلى هذا المذهب
 الناس كلاً عن حفظ الوقاية
 صلاب لطلاب العلم منه فافهم
 في العلم الكسبي والفقير

[illegible]

هذا الكتاب من كتب الطهارة...
الكتاب الثاني في طهارة النجاسة...
الكتاب الثالث في طهارة الثياب...
الكتاب الرابع في طهارة الأواني...
الكتاب الخامس في طهارة المأكل...
الكتاب السادس في طهارة المشرب...
الكتاب السابع في طهارة المأوى...
الكتاب الثامن في طهارة المأوى...
الكتاب التاسع في طهارة المأوى...
الكتاب العاشر في طهارة المأوى...

هذا الكتاب من كتب الطهارة...
الكتاب الثاني في طهارة النجاسة...
الكتاب الثالث في طهارة الثياب...
الكتاب الرابع في طهارة الأواني...
الكتاب الخامس في طهارة المأكل...
الكتاب السادس في طهارة المشرب...
الكتاب السابع في طهارة المأوى...
الكتاب الثامن في طهارة المأوى...
الكتاب التاسع في طهارة المأوى...
الكتاب العاشر في طهارة المأوى...

الكتاب الأول

الكتاب الثاني

لكنها اسرحين تجعل جميع انواعها وافرادها فلا حاجة الى لفظ

الجمع قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة

فاغسلوا وجوهكم بالاية افشوا الكتاب بهذه الآية نعمنا ولا

الدليل اصل الحكم من قوله الاصل مع عدم على الفرع بالرتبة ثم لما كانت

الاية دالة على ان الموضوع ادخل فاء التعقيب في قوله فغسلوا

غسل الوجه من الشعر اي من قصاص شعر الرأس وهو متبني

هذا الكتاب من كتب الطهارة...
الكتاب الثاني في طهارة النجاسة...
الكتاب الثالث في طهارة الثياب...
الكتاب الرابع في طهارة الأواني...
الكتاب الخامس في طهارة المأكل...
الكتاب السادس في طهارة المشرب...
الكتاب السابع في طهارة المأوى...
الكتاب الثامن في طهارة المأوى...
الكتاب التاسع في طهارة المأوى...
الكتاب العاشر في طهارة المأوى...

هذا الكتاب من كتب الطهارة...
الكتاب الثاني في طهارة النجاسة...
الكتاب الثالث في طهارة الثياب...
الكتاب الرابع في طهارة الأواني...
الكتاب الخامس في طهارة المأكل...
الكتاب السادس في طهارة المشرب...
الكتاب السابع في طهارة المأوى...
الكتاب الثامن في طهارة المأوى...
الكتاب التاسع في طهارة المأوى...
الكتاب العاشر في طهارة المأوى...

فأول يعارضه السكتاوي والثالثا وجالتساوي ايضا وقع السكتاوي
وموضع استعمال كل ما في القفي مثل صورة الليل في الصوم اما وقع الشك
في التناول وللادخول فلا يشك التناول بالشك وفي مثل صورة النزاع
انما وقع الشك في الخروج بعد ما ثبت تناول صد الكلام والدخول
فيه فلا يخرج بالشك وما ذكر وانها غاية الاسقاط مشهور في الكتب
فلا تذكر في الكتب رواية هشام عن محمد هو المفصل الذي في وسط
القدم عند معقد الشرا ولكن الأصح انها العظم الثاني الذي ينهي
العظم الساق وذلك لانه تعالى اختار لفظ الجمع في أعضاء العضو
فأريد بمقابلة الجمع بالجمع انقسام الأحاد على الأحاد واختار في
الكتب لفظ المتن فلم يكن ان يراد به انقسام الأحاد على الأحاد فغير
المتن مقابل بكل واحد من أفراد الجمع فيكون في كل رجل كمان عظام
الساكنين لا معقلا الشرا فإنه واحد لكل رجل وصح ربيع الرأس والحيطة
المستأصاة اليد لمثلة العضو اما تلاما يأخذ من الأبناء وبلا اياها

بيان الطهارة

والقبيير اتفاقا فالأول ما من النفر فكل ذلك وإذا هو الشرا ثمانية من فعل الرسول صلعم على ما في صحيحه
والثاني ما من النفر فكل ذلك وإذا هو الشرا ثمانية من فعل الرسول صلعم على ما في صحيحه

والثالث ما من النفر فكل ذلك وإذا هو الشرا ثمانية من فعل الرسول صلعم على ما في صحيحه
والرابع ما من النفر فكل ذلك وإذا هو الشرا ثمانية من فعل الرسول صلعم على ما في صحيحه

والخامس ما من النفر فكل ذلك وإذا هو الشرا ثمانية من فعل الرسول صلعم على ما في صحيحه
والسادس ما من النفر فكل ذلك وإذا هو الشرا ثمانية من فعل الرسول صلعم على ما في صحيحه
والسابع ما من النفر فكل ذلك وإذا هو الشرا ثمانية من فعل الرسول صلعم على ما في صحيحه
والرابع ما من النفر فكل ذلك وإذا هو الشرا ثمانية من فعل الرسول صلعم على ما في صحيحه

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, written diagonally across the top of the page.

الحمد لله اول ٥٦ كتاب الطهارة

في اليد بعد غسل عضو من المفسولات ولا يكف بالبل الباقي في يد بعد مسح
عضو من المفسولات ولا يكف من بعض اعضائه سواء كان ذلك على العضو
مفسو او مسح او كذا في مسح الخف والعلل المفروض في مسح الرأس الخ
ما يطلق عليه المسح وهو شعرة او ثلث شعرات عند الشك في اطلاق
الخص عند ذلك الاستيعاب في كل موضع من مسحا بوجوهكم وعندنا
بمسح الرأس قد ذكرنا انه اذا قيل مسح الحائط يكره ان يمسح به اذا قيل
مسح الحائط يكره ان يمسح به اذا قيل مسح الحائط يكره ان يمسح به اذا قيل
وهو غير مقصود فلا يشك استيعابها بل يكف منها ما يتوصل به الى
المقصود فاذا دخل الباء في الحل شيئا المحل الواسط فلا يشك استيعاب
الحل لكن يشك في ان يمسح به اذا قيل مسح الحائط يكره ان يمسح به اذا قيل

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion on the topic of purification (Tahara).

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion on the topic of purification (Tahara).

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion on the topic of purification (Tahara).

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion on the topic of purification (Tahara).

52

المجلد الاول

كتاب الطهارة

في التيمم لم يشب بالنصب بل بالأحاديث المشهورة وبأن مسح الوجه في التيمم
 قائم مقام غسله ^{مع الوضوء} فحكم الخلف في المقدار حكم الأصل كما في مسح اليدين فلو كان
 النصد الأعلى الاستيعاب لزم مسح اليدين إلى الإبطين في التيمم لأن الغاية
 لم تُذكر في التيمم أيضاً ^{لأنه ليس في الأصل} المشهور وهو حديث المسح على الناصية ^{فإنه ليس في الأصل}
 على أن الاستيعاب غير مراد فانتفى قول مالك وأما أنتى مذهبهم
 الشافعي فمبني على أن الآية مجعلة في حق المقدار لا مطلقة

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written diagonally across the top of the page.

المجلد الاول ٥٨ الكتاب الطهارة

كما عرفت في السمع في اللغز امرار اليد المبلة ولا شك ان مائة الاثنية
شعرة او ثلثا كاتمة في الراس امرار اليد يكون له حد وهو غير معلوم
فيكون محلا وان اذ قيل سعت بالخطار ادب البعض في قولهم فاقموا
بوجوهكم اكل فيكون الآية في القدر محلة ففعله عليه السلام ان مسح
على ناصيته يكون بيان له اما الحجة فعند ابي حنيفة مسح ربعها
فرض لانها تسقط غسل ما تحتها من البشرة صار كالرأس وعند
ابي يوسف مسحها فرض لانها تسقط غسل ما تحتها من البشرة
أقيد مسحها مقام غسل ما تحتها فرض مسح الكل بخلاف الراس فإنه
اذا كان عارضا لم يمسح ليجعل غسل الكل لا يمسح لانه قد ذكر ان المراد بالرجع
ما يلاق بشرة الوجه اذا لا يجلب لصال الماء الى ما يستعمل موالذق

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion on the topic of purification (Tahara).

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion on the topic of purification (Tahara).

بيان الطهارة

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion on the topic of purification (Tahara).

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion on the topic of purification (Tahara).

خلافا للشافعي كذا في الايضاح وفي اشهر الروايتين عن ابن حنيفة وميمون
ما ينسب البشارة فممن وهو له حكم المختار كذا في شرح الجامع الصغير
لقاضوخان واذا مسح ثرى حلق الشعر لا يجب لاعادته وكذا اذا توضأ
ثم قص الاظفار وسنته ليستيقظ غسل يديه الى رُسغته ثلثا قبل دخوله
الاناء هذا الغسل عند بعض المشايخ سنة قبل الاستنجاء وعند
البعض بعده وعند البعض قبله وبعده جميعا وكيفية الغسل ان
اذا كان الاناء صغيرا بحيث يمكن رفعه يرفعه بجماله ويصب عليه كفه
اليمنى ويغسلها ثلثا ثم يصب يمينه على كفه اليسرى واذ كان اوانا
كبيرا لا يمكن رفعه فلن كان معه اناء صغير يرفع الماء به و
يغسل يمينه كما ذكرنا وان لم يكن يدخل اصابع يده اليسرى مضمومة
في الاناء ولا يدخل الكف ويصب الماء على يمينه ويدلك الاصابع
بعضه ببعض يفعل هكذا ثلثا ثم يدخل يمينه في الاناء بالغاما بلغم
والنهي في قوله عليه السلام فلا يغسق يده في الاناء محمول على ما اذا
كان الاناء صغيرا او كبيرا معه اناء صغيرا ما اذا كان الاناء كبيرا
وليس معه اناء صغيرا محمول على الادخال بطريق المبالغة كذا في

بيان الطهارة

في قولنا غسل يديه الى رُسغته ثلثا قبل دخوله
الاناء هذا الغسل عند بعض المشايخ سنة قبل الاستنجاء وعند
البعض بعده وعند البعض قبله وبعده جميعا وكيفية الغسل ان
اذا كان الاناء صغيرا بحيث يمكن رفعه يرفعه بجماله ويصب عليه كفه
اليمنى ويغسلها ثلثا ثم يصب يمينه على كفه اليسرى واذ كان اوانا
كبيرا لا يمكن رفعه فلن كان معه اناء صغير يرفع الماء به و
يغسل يمينه كما ذكرنا وان لم يكن يدخل اصابع يده اليسرى مضمومة
في الاناء ولا يدخل الكف ويصب الماء على يمينه ويدلك الاصابع
بعضه ببعض يفعل هكذا ثلثا ثم يدخل يمينه في الاناء بالغاما بلغم
والنهي في قوله عليه السلام فلا يغسق يده في الاناء محمول على ما اذا
كان الاناء صغيرا او كبيرا معه اناء صغيرا ما اذا كان الاناء كبيرا
وليس معه اناء صغيرا محمول على الادخال بطريق المبالغة كذا في

والنهي في قوله عليه السلام فلا يغسق يده في الاناء محمول على ما اذا
كان الاناء صغيرا او كبيرا معه اناء صغيرا ما اذا كان الاناء كبيرا
وليس معه اناء صغيرا محمول على الادخال بطريق المبالغة كذا في

وكان الغسل الى رُسغته ثلثا قبل دخوله الاناء
الاناء الكبير لا يجوز له ان يغسل يديه الى رُسغته
الاناء الصغير لا يجوز له ان يغسل يديه الى رُسغته
الاناء الكبير لا يجوز له ان يغسل يديه الى رُسغته

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written diagonally across the top of the page.

المجلد الاول كتاب الطهارة

اما لم تعلم على يد نجاسة اما اذا علم فان ازالة النجاسة على وجه لا يقضه ال
تجسس الاناء او غيره فرض تسمية الله تعالى ابتداء و السواك
و المضمضة بماء والاستنشاق بماء و اما قال بماء ولم يفضل ثلثا
ليدل على ان المسنون التثليث بماء جديدة و اما كثر فله بماء
ليدل على تجديد الماء لكل منها خلافا للشافعي فان المسنون عند
ان يمسح ويستشق بغرفة واحدة ثم هكذا ثم هكذا و تحليل النجاسة
والاصابع و تثليث المسح سنة و قد ورد الترمذي في جامعنا ان عليا
عند غسل اعضاءه ثلثا مسح راسه مرة وقال هكذا وضوء
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي صحيح البخار مثل هذا
والاذنين بماء اى بماء الراس خلافا له فان تجديد الماء
لمسح الاذنين سنة عندنا والنية والترتيب الذى نص عليه

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional legal rulings, located below the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional legal rulings, located at the bottom of the page.

اي الترتيب المذكور في فصل القرآن وكلاهما فرضان عندهما النية
فلحق عليه السلام اما الاعمال بالنيات وجوابنا ان الثواب ينوع
بالنية اتفاقا فلا بد ان يقدر الثواب ويهدى رضى يشمل الثواب
نحو حكم الاعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر وان قدر الحكم فهو
نوعان دينوي كالصحة واخروي كالثواب والاخروي مراد بالاجماع
فاذا قيل حكم الاعمال بالنيات ويؤدى به الثواب صدق الكلام فلا خلاف
له على الصحة فان قيل مثل هذا الكلام يتناقض في جميع العبادات
فلا دلالة له على اشتراط النية في العبادات وذلك باطل فان
المتشكك في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث شقنا
اي لا شك في اشتراط النية في العبادات

اي الترتيب المذكور في فصل القرآن وكلاهما فرضان عندهما النية
فلحق عليه السلام اما الاعمال بالنيات وجوابنا ان الثواب ينوع
بالنية اتفاقا فلا بد ان يقدر الثواب ويهدى رضى يشمل الثواب
نحو حكم الاعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر وان قدر الحكم فهو
نوعان دينوي كالصحة واخروي كالثواب والاخروي مراد بالاجماع
فاذا قيل حكم الاعمال بالنيات ويؤدى به الثواب صدق الكلام فلا خلاف
له على الصحة فان قيل مثل هذا الكلام يتناقض في جميع العبادات
فلا دلالة له على اشتراط النية في العبادات وذلك باطل فان
المتشكك في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث شقنا
اي لا شك في اشتراط النية في العبادات

اي الترتيب المذكور في فصل القرآن وكلاهما فرضان عندهما النية
فلحق عليه السلام اما الاعمال بالنيات وجوابنا ان الثواب ينوع
بالنية اتفاقا فلا بد ان يقدر الثواب ويهدى رضى يشمل الثواب
نحو حكم الاعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر وان قدر الحكم فهو
نوعان دينوي كالصحة واخروي كالثواب والاخروي مراد بالاجماع
فاذا قيل حكم الاعمال بالنيات ويؤدى به الثواب صدق الكلام فلا خلاف
له على الصحة فان قيل مثل هذا الكلام يتناقض في جميع العبادات
فلا دلالة له على اشتراط النية في العبادات وذلك باطل فان
المتشكك في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث شقنا
اي لا شك في اشتراط النية في العبادات

اي الترتيب المذكور في فصل القرآن وكلاهما فرضان عندهما النية
فلحق عليه السلام اما الاعمال بالنيات وجوابنا ان الثواب ينوع
بالنية اتفاقا فلا بد ان يقدر الثواب ويهدى رضى يشمل الثواب
نحو حكم الاعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر وان قدر الحكم فهو
نوعان دينوي كالصحة واخروي كالثواب والاخروي مراد بالاجماع
فاذا قيل حكم الاعمال بالنيات ويؤدى به الثواب صدق الكلام فلا خلاف
له على الصحة فان قيل مثل هذا الكلام يتناقض في جميع العبادات
فلا دلالة له على اشتراط النية في العبادات وذلك باطل فان
المتشكك في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث شقنا
اي لا شك في اشتراط النية في العبادات

وفيه اختلاف المشايخ او من غيره ان كان نجسا سأل الى ما يطهر
اي الى موضع يستطهر في الجملة اتفاق الوضع او في الغسل وعند
الشافعي الخارج من غير السيلين لا ينقض الوضوء وقوله ان كان
نجسا متعلق بقوله او من غيره والرواية الحسن بنغ الجدير وهو من
النجاسة واما بكسر الجيم فلا يكون طاهرا هذا في اصطلاح الفقهاء
واما في اللغة فيقال نجس الشيء نجس فهو نجس ونجس واما قال
سأل لانه اذا لم يتجاوز الخرج لا ينقض الوضوء عندنا وينقض عند
زفر وكذا اذا عصرت القرحة فتجاوز وكان بحال ولم يعصر لم يتجاوز
وكذا اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه
فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا
مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

في النجاسة اذا لم يتجاوز الخرج لا ينقض الوضوء عندنا وينقض عند زفر وكذا اذا عصرت القرحة فتجاوز وكان بحال ولم يعصر لم يتجاوز وكذا اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

في النجاسة اذا لم يتجاوز الخرج لا ينقض الوضوء عندنا وينقض عند زفر وكذا اذا عصرت القرحة فتجاوز وكان بحال ولم يعصر لم يتجاوز وكذا اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

في النجاسة اذا لم يتجاوز الخرج لا ينقض الوضوء عندنا وينقض عند زفر وكذا اذا عصرت القرحة فتجاوز وكان بحال ولم يعصر لم يتجاوز وكذا اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

في النجاسة اذا لم يتجاوز الخرج لا ينقض الوضوء عندنا وينقض عند زفر وكذا اذا عصرت القرحة فتجاوز وكان بحال ولم يعصر لم يتجاوز وكذا اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

في النجاسة اذا لم يتجاوز الخرج لا ينقض الوضوء عندنا وينقض عند زفر وكذا اذا عصرت القرحة فتجاوز وكان بحال ولم يعصر لم يتجاوز وكذا اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

[illegible][illegible]

١٦٤
 المجلد الاول
 ان خروج النجاسة مؤثر في زوال الال
 لكن القليل لا يخرج والنجاسة الممتلئة
 هذا الدليل غير تام لانه لا يشمل ما
 راس الجرح لكن لم يسل فان الخروج
 لا يقض عندنا وقد خطر بآلي مجاز
 النجاسة لان هذا الدم غير نجس بل
 في القيع القليل وسيأتي في هذه الصف
 قشرة رقيقة في العين فسأل الص
 لا يتقضى لوضعه لان داخل العين
 ولا في الغسل اذ ليس له حكم ظاهر
 البدن شرعا واعلم ان قول
 بقوله ما خرج لا يقوله سال فانه
 وسال بحيث لم يتلخ راس الجرح

كتاب الطهارة
 اهارة كالسبيلين ونحو نقول نعم
 المستقرة في موضعها لا ينقض قلت
 اذا عرزت ابرة فارقتي الدم على
 وجهك هناك محسوب مع ذلك
 كحسب هو انه لم يحقق خروج
 النجس من الدم المسفوح وهكذا
 في وقوله الى ما يطهر احترازا عما اذا
 لم يخرج من العين
 لا يجب تطهير اصلا في الوضوء
 لبدن فالتعب والخروج الى ما هو ظاهر
 ما يطهر يجب ان يكون متعلقا
 اذا فسد وخرج دم كثير
 فانه لا شك في الانتقاض عندنا
 فان ذلك لان الدم من اجزاء
 الجسم وانما يخرج من اجزاء
 الجسم وانما يخرج من اجزاء
 الجسم وانما يخرج من اجزاء

مع ان لم يسئل الى موضع يلحق حكم التطهير بل خرج الى موضع يلحق حكم التطهير

ثم سأل قال عبارة الحسنة ان يقال يخرج من السيلين او من غيره الى

ماء طهر ان كان جسم السائل والقي عطف على قومه ما خرج فاراد ان يفصل قومه

لان الحكم مختلف فيما فكل ما وقع كان سوا الارض حتى ان كان الارض اكثر من

وما ذكر حكم المساواة علم حكم الغلبة بالبرق الاول فقالوا اذا صغر البرق من الماء

فلا يصح الوضوء وان اخرجت عطف على قومه ما وقع او طعما ما

اوصاه او علقا ان كان مع الفم لا يلغا اصلا سواء كان نازلا من الراس

او صاعدا من الجوف سواء كان قليلا او كثيرا لانه لا يوجب له لا يتدخله

النجاسة وينقض صاعده مع الفم عندنا في يوسف لكن النازل من الراس

لا ينقض عندنا ايضا وهو يعتد بالاتحاد في المجلس ومحمد في السبب فيجمع

ما جاء قليلا قليلا فقول هو يعتبر الضمير يرجع الى ان يوسف وهذا ابتداء

مسألة صورهما اذا جاء قليلا قليلا بحيث لو جمع يبلغ مع الفم يوسف

يعتد باتحاد المجلس اذا كان في مجلس واحد فيكون ناقضا ومحمد يعتبر

اتحاد السيد وعلما الغثيان فان كان بغثيان واحد فيجمع فيكون ناقضا

فصل اربع صور اتحاد المجلس والغثيان فيجمع اتفقا

اشقان اتفقا غثيانا واشقان اتفقا غثيانا ١٢ ع

من الراس الى موضع يلحق حكم التطهير بل خرج الى موضع يلحق حكم التطهير
ثم سأل قال عبارة الحسنة ان يقال يخرج من السيلين او من غيره الى
ماء طهر ان كان جسم السائل والقي عطف على قومه ما خرج فاراد ان يفصل قومه
لان الحكم مختلف فيما فكل ما وقع كان سوا الارض حتى ان كان الارض اكثر من
وما ذكر حكم المساواة علم حكم الغلبة بالبرق الاول فقالوا اذا صغر البرق من الماء
فلا يصح الوضوء وان اخرجت عطف على قومه ما وقع او طعما ما
اوصاه او علقا ان كان مع الفم لا يلغا اصلا سواء كان نازلا من الراس
او صاعدا من الجوف سواء كان قليلا او كثيرا لانه لا يوجب له لا يتدخله
النجاسة وينقض صاعده مع الفم عندنا في يوسف لكن النازل من الراس
لا ينقض عندنا ايضا وهو يعتد بالاتحاد في المجلس ومحمد في السبب فيجمع
ما جاء قليلا قليلا فقول هو يعتبر الضمير يرجع الى ان يوسف وهذا ابتداء
مسألة صورهما اذا جاء قليلا قليلا بحيث لو جمع يبلغ مع الفم يوسف
يعتد باتحاد المجلس اذا كان في مجلس واحد فيكون ناقضا ومحمد يعتبر
اتحاد السيد وعلما الغثيان فان كان بغثيان واحد فيجمع فيكون ناقضا
فصل اربع صور اتحاد المجلس والغثيان فيجمع اتفقا
اشقان اتفقا غثيانا واشقان اتفقا غثيانا ١٢ ع

سواء كان فيما وكل لجهة او لا كطلاق النص ثم حرمه غير المسفوح في

الادعي بناء على حرية لجهة وحرمة لجهة لا توجد نجاسة هذه الآية للكرام

عمرها والفرق بين المسفوح وغيره مبني على حكمة غامضة ومحل

غير المسفوح دم انتقل عن العروق وانفصل وانجاسا في فصل له

حضم اخرو في الاعضاء فصارت مستعدا لان يدير عضو فاحذر طبيعة

العضو فاعطاه الشرع حكمه بخلاف دم العروق فانه اذا سال عن راس

الرجح علم ان دم انتقل من العروق في هذه الساعة وهو الدم الجس

اما اذا التمس علوان دم العضو هذا في الدم اما في لقي فاقليل هو الم

الذي كان في على المائدة وهي ليست بحال النجاسة فحكمه حكم الريق ولو

مضطجع ومتكى ومستند الى ما او زيل لسقط لا يبرأ لا يقتص الوضو

نوم غير ما ذكر وهو النوم قائما واقاعا او ركعا او ساجدا

هذا هو الموضع الذي كان عليه النجاسة في كل حال

هذا هو الموضع الذي كان عليه النجاسة في كل حال

هذا هو الموضع الذي كان عليه النجاسة في كل حال

[illegible][illegible]

الحمد الاول
ولا اغناء والجنون على اى حياة كانا ويدخل في الاغناء السكر
ان يدخل في مسبة السكر وهو صحيح وكذا في اليمين حتى لو حلف انه
يعتبر هذا الحد فقهية مصل بالغ يركع ويسجد حتى لا ينقض
الوضوء فقهية الصبر وشرطه ان تكون في صلوة ذات ركوع وسجدة
حتى لو قهقهة في صلوة الجنازة او سجدة التلاوة لا ينقض الوضوء
ينظر ما فقهية في اما شرط ما ذكر لان انتقاض الوضوء لها ثبتت بالحد
خلاف القياس فيقتصر على مورد ثمة الفقهية انما تنقض الوضوء
كان يقطن حتى لو نام في الصلوة على اى حياة فقهية لا ينقض
وعند الشافعي لا ينقض الوضوء بالفقهية حتى ان تكون مسبوقة
وليجوز ان وهي تطل الصلوة والوضوء والضحاك ان يكون مسبوقة
لا يجوز ان وهو يطل الصلوة لا الوضوء والتسليم لا يكون مسبوقة
وهو لا يطل شيئا والمباشرة الفاحشة الا عند محمد وهي ان يماس
بدن يمسك المرأة محمد بن وانتشر التسوية عند محمد وهي ان يماس
خرجت من جرح لانها طاهرة وما عليها من النجاسة قليلة وما لا يخرج
من الدبر فنقض لان خروج القليل منه ناقض من الاجل لا

مكان الغسل مجتمع الماء المستعمل حتى اذا اغتسل على لوح او على حجر غسل

رجليه هناك وليس على المرأة نقض صغيرتها ولا بها اذا ابتل على حص

المرأة بالذكر فله عليه السلام لام سلة يكفيه اذا بلغ الماء اصول شعرك

ويجب على الرجل نقضا وقيل اذا كان الرجل مضطرا لشعره العلوية والاكثر ان

لا يجب الا حوط ان يحيط به ولا بها قل بعض المشايخ مثل ذوائبها

وتعبرها لكن لا يصح عدم وجوبه وهذا اذا كانت مغتولة اما اذا كانت

منقوضة يجب ابعصال الماء لا اثناء الشعر كما في الحيض بعد الحرج وموجبه

انزال حتى يذهب وشهوة عند الانفصال حتى لو انزل بلا شهوة لا يجب

الغسل عند ذلك لا شافعي ثم الشهوة شرط عند الانفصال عند جنيبة

ومحمد وقت الخروج عند ابى يوسف حتى اذا انفصل عن مكانه بشهوة

واخذ راسا لمعضية سكنت شهوة فخرج بلا شهوة يجب الغسل

عند ما لا عند ان اغتسل قبل ان يبول اخرج نفيته من الغسل

ثانيا عند ما لا عند ولو في نوم ولا فرق في هذا بين الرجل والمرأة

في كل ما ذكرناه من الطهارة والنجاسة وما يتعلق بها من الغسل والتيمم والوضوء وما

يتعلق به من النجاسة والنجاسة وما يتعلق بها من الغسل والتيمم والوضوء وما

في كل ما ذكرناه من الطهارة والنجاسة وما يتعلق بها من الغسل والتيمم والوضوء وما

[illegible]

واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو
 المقام الثاني من مقامات الايمان وهو مقام العمل الصالح وهو الذي
 هو الذي يوجب له الجنة والنعيم المقيم وهو الذي يوجب له
 المقام الثالث من مقامات الايمان وهو مقام العمل الصالح وهو الذي
 هو الذي يوجب له الجنة والنعيم المقيم وهو الذي يوجب له
 المقام الرابع من مقامات الايمان وهو مقام العمل الصالح وهو الذي
 هو الذي يوجب له الجنة والنعيم المقيم وهو الذي يوجب له

المجلد الاول

CP

كتاب الطهارة

وروى عن محمد في غير رواية الاصل اذ انكرت الاحتلام والانتزال
 سنة في رواية ابو داود
 بعد الاستيقاظ
 التلذذ والتمتع بها
 لا يوجب الفحشاء
 هذه الرواية وعيبتها حشفة في قبل اود بر على الفاعل والمفعول وعطرية
 المستفظ المفن واللفظ وان لم يحتل اما في المنى فظاهر واما في الذي
 فلاحتمال كون متنازق بحارة البدن وفي خلافه لا يوجب وانقطاع
 الحيق النفس لغيره ولا تقر بوهن حتى يهون على قراءة التشديد
 ولا كان لا يقطع سبيل للغسل اذ انقطع دم ثم اسلمت كليلها الاغتسل
 اذ وقت لا يقطع كانت كفرة وهي غير ملصقة بالشرايع عندنا ومقتضى
 لم يوجد السبب هو الاقطاع بخلافه اذ اجنبت الكافرة ثم اسلمت
 حيث يجب عليها غسل الجنابة لان الجنابة امر مسلم فيكون جنبا بعد
 الاسلام ولا يقطع غير مسلم فافترقا ولا وطئ بمية بلا اترال سن للجمعة
 والعبد في الاحرام وحرقه فغسل الجمعة سنة لصلوة الجمعة هو الصحيح
 ويجوز الوضوء على السماء والارض والطرف والعين واما ماء النخل فان كان ذائبا

[illegible]

[illegible]

وايضاً بنية القرية فاذا اتوا المحدث وضوء غير منوي يصير مستعملاً
ولو وضوء غير المحدث وضوء منوي يصير مستعملاً ايضاً وعند محمد بالثاني
فظوء وعند الشافعي بألة المحدث كني بألة المحدث لا يتحقق لأبنية
القرية عند بناء على اشتراط التيق في الوضوء والاختلاف الثاني في ان
من يصبير مستعملاً في الهدية ان كان ال عن العضو مستعملاً
والاختلاف الثالث فحكمه فعند أبي حنيفة هو نجس نجاسة
غليظة وعند أبي يوسف نجس نجاسة خفيفة وعند محمد طاهر
غير طاهر وعند مالك والشافعي في قوله القديم هو طاهر مطهر ونجس
نقول لو كان طاهر ومطهر الجار في السفر الوضوء ثم الشرب منه
وليقل حد بذلك وكل كفاية في قد طهر الاجلد الخنزير والآدمي

ان الذي يصبير مستعملاً في الهدية ان كان ال عن العضو مستعملاً
والاختلاف الثالث فحكمه فعند أبي حنيفة هو نجس نجاسة
غليظة وعند أبي يوسف نجس نجاسة خفيفة وعند محمد طاهر
غير طاهر وعند مالك والشافعي في قوله القديم هو طاهر مطهر ونجس
نقول لو كان طاهر ومطهر الجار في السفر الوضوء ثم الشرب منه
وليقل حد بذلك وكل كفاية في قد طهر الاجلد الخنزير والآدمي

ان الذي يصبير مستعملاً في الهدية ان كان ال عن العضو مستعملاً
والاختلاف الثالث فحكمه فعند أبي حنيفة هو نجس نجاسة
غليظة وعند أبي يوسف نجس نجاسة خفيفة وعند محمد طاهر
غير طاهر وعند مالك والشافعي في قوله القديم هو طاهر مطهر ونجس
نقول لو كان طاهر ومطهر الجار في السفر الوضوء ثم الشرب منه
وليقل حد بذلك وكل كفاية في قد طهر الاجلد الخنزير والآدمي

ان الذي يصبير مستعملاً في الهدية ان كان ال عن العضو مستعملاً
والاختلاف الثالث فحكمه فعند أبي حنيفة هو نجس نجاسة
غليظة وعند أبي يوسف نجس نجاسة خفيفة وعند محمد طاهر
غير طاهر وعند مالك والشافعي في قوله القديم هو طاهر مطهر ونجس
نقول لو كان طاهر ومطهر الجار في السفر الوضوء ثم الشرب منه
وليقل حد بذلك وكل كفاية في قد طهر الاجلد الخنزير والآدمي

ان الذي يصبير مستعملاً في الهدية ان كان ال عن العضو مستعملاً
والاختلاف الثالث فحكمه فعند أبي حنيفة هو نجس نجاسة
غليظة وعند أبي يوسف نجس نجاسة خفيفة وعند محمد طاهر
غير طاهر وعند مالك والشافعي في قوله القديم هو طاهر مطهر ونجس
نقول لو كان طاهر ومطهر الجار في السفر الوضوء ثم الشرب منه
وليقل حد بذلك وكل كفاية في قد طهر الاجلد الخنزير والآدمي

ان الذي يصبير مستعملاً في الهدية ان كان ال عن العضو مستعملاً
والاختلاف الثالث فحكمه فعند أبي حنيفة هو نجس نجاسة
غليظة وعند أبي يوسف نجس نجاسة خفيفة وعند محمد طاهر
غير طاهر وعند مالك والشافعي في قوله القديم هو طاهر مطهر ونجس
نقول لو كان طاهر ومطهر الجار في السفر الوضوء ثم الشرب منه
وليقل حد بذلك وكل كفاية في قد طهر الاجلد الخنزير والآدمي

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written in a cursive style.

المجلد الاول

اعلم ان الدباغة في ازالة النتن والطوبى كالتست من الجلد فان كانت
بالادوية كالقرطوخوس يظهر الجلد ولا يبيح نجاسته ابدا وان كانت
بالتراب او بالنفس يظهر اذ ابيض ثوان اصله الماء هل يبيح نجاسته
اي حنيفة روايتان وعن ابي يوسف ان صار بالشمس بحيث
لو تراكم فيه كان دباغا وعن محمد بن جلد الميتة اذ ابيض وقع في الماء
لم ينحس من غير فصل ولا ينجح في نأفة المسك جواز الصلوة معها

من غير فصل وما ظهر جلد به الدباغة يظهر بلكاة وكذا الحية وان
لم يركل وما لا فلا هي ما لم يظهر جلد به الدباغة لا يظهر بلكاة ولم يركل
بالذكاة ان يذبح المسلم او الكتابي من غير ان يتروك التيمم على ما
وشغ الميتة وعظمها وعصبها وخافها وقرنها وشعرها لانسان
وعظمه طاهر ويحوي صلوة من اعاد سنة الميتة وان جاوز
قدر الدرهم او هذه المسألة بالذبح مع انها فتمت مما مر
لان السن عظم وقد ذكر ان العظم طاهر لكان الاختلاف فيها فانه اذا
كان اكثر من قدر الدرهم لا يحوي الصلوة عند محمد فصل يرفع فيها
نجس ومات فيها حيوان وان شق نفسه او ما فيها ادمي وشاة او طير يذبح

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion of purification and slaughter rules.

Handwritten marginal notes in Arabic script, providing further commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely from a commentary or a different manuscript.

المجلد الاول

21

كتاب الطهارة

کلی ما یثی ان ایکن والا فقدر ما فیہ الاصح ان یخذ بقول رجالین لصا

بصائر في الماء، ومحمد قد هبنا من لؤلؤ الى ثلثمائة وفي نحو جماعة او

دجاجة ماتت فيها أربعون اليستين وفي نحو فاذة او عص فو رة

عشرون الى ثلثين والعشرون الى الوسيط وما جاوز احتسب به

ويتحقق البيرون وقت الوقوع ان علم ذلك والا فندبوم وليلة ان

الفتح وذلثة ايام ولما كمل ان ينسخ وقال ما وجد سورة الا في والفرس

وكل ما ياكل لحمه طاهر والمكسب الخنزير وسباع البهائم نجس

[illegible]

وقت التوقيع والموافقة على هذا الميثاق
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٠ هـ
بمدينة جدة

والتعظيم في عظمة الله تعالى
والكرامات في كرامته تعالى
والجود في جوده تعالى
والكرم في كرمه تعالى
والعز في عزه تعالى
والقوة في قوته تعالى
والجلالة في جلالة تعالى
والإكبرياء في إكبريائه تعالى
والسبحان في سبحانه تعالى
والعظمة في عظمته تعالى

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

من عبيد القدي تاليل
بمقامه

[illegible]

...الذي كان فيه من الخير والبر
 ...الذي كان فيه من الخير والبر
 ...الذي كان فيه من الخير والبر

[illegible]

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

[illegible][illegible]

م

[illegible]

المجلد الاول

اكتاب الطهارة

اذ الدم المستقر في موضع لم يعطه حكم النجاسة في الحي واذ لم يكن حياً
وكان لم يكن مذئ كان كحمة نجساً سواء كان مأكول اللحم او غيره لان صار
بالموت حراً ما فالحرمة موجودة مع اختلاط الدم فيكون نجساً وان كان
مذئ كان طاهراً ما في مأكول اللحم فلان لم يوجد الحرمة ولا اختلاط
بالدم واما في غير مأكول اللحم فلانه لم يوجد الاختلاط والحرمة المجردة
غير كافية في النجاسة على ما مر انها ثبتت باجماع الامرين فان
عدم الماء الا يبيد التمرق قال ابو حنيفة من بالوضوء به فقط وابوي
رحمه الله بالتيمم فحسب وعحد بهما والخلاف في نبيذ هو حلو
ريق يسيل كالماء اما اذا اشتد صار مسكلاً لا يتوضأ به اجماعاً

باب التيمم

هو كحدث وجنب حائض نفساء لم يقدر واعلى الماء اى على ماء
يكفي لطهارته حتى اذا كان للحجباء كيف للوضوء لا للغسل فيجوز لا يجب
عليه التوضي عندنا خلافاً للشافعي اما اذا كان مع الجنابة حدث

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

في التيمم فالتيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد التيمم هو التوضي بالتراب او غيره مما يبيد

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

وبعد الشروع متوضياً والحدث للبناء أي إذا شرع في صلوة العيد

یٰۤاَیُّهَا صِدِّیْقُیْهِ لَیْسَ بِکَ شَیْءٌ مِّنْهُ عِطْفٌ عَلٰی اَشْرَوعِہِمْ

متوضيا ثم سبقه الحدث ويخاف أنه ان توضحا بفوته الصلوة

حازله ان شتم للنساء وهذا عند الحنفية خلافا لمساكين ان شتم

جاءوا فقالوا اذ فرغ ع

بالتيمم وسبق الحدث جازله التيمم للبناء بالاتفاق فقوله هو لمحدث

في ثناء الصلوة ١٢٥

مبتدأ وضرب خبره ولم يقدر واصفة لحدث وما بعده كالجذب

والحائض غيرها وقوله ليعدها مع المعطوفات متعلق بقوله اي يفتك

ای المرضی من السرد یعطش و عدم الآلة و خوں اضوت

وقوله في الابتداء متعلق بالمبتدأ تقديره التيمم خوفاً من فوت

سنة كسريه الكلام من ايامه ١٢٥٠

صلوة العيد في الأبداء وبعد الشروع ومواصيا حربة وصلوة

المجازاة لغير الولي لا فوت صلاة الجمعة والوقتية لأن فوتها

خرج اوتتمت او بسلام الامام في الجمعة حيث لا تقبله متعة ٢٣

خلفه هو الغدير والقضاء ضربة مسح وجهه وضربة ليد مع مرقية
بالق هو اليد مع الحبيب

ولا يشترط الترتين عندنا والفتوى على انه يشترط الاستيعاب حتى

فانی خزائن

لو بقي شيء قليل لا يخبر به والاحسن في مسح الذراعين ان يمسح ظاهر الذراع

المذاق الطيب والنكهة الخضر مع شدة عرق الكواكب كقوتها

یہ ہے بالو سنی و البصر و الحصر مع سنی من الف کفیسر فیلد

رؤس الاصابع ثم باطنها بالمسحة والإفهام الى رؤس الاصابع وهكذا يفعل

هے سب سے اعلیٰ فیضان الہی ہے جس سے ہر شے پیدا ہوئی ہے۔

بالذراع اليسرى إذا لم يدخل الغبار بين أصابعه فعليه أن يجعل أصابعه

قوله يا رسول الله ارجو ان القى الله الموتى على خلاف جهة الابهام وما يليها من غير تكرار العباد وسكون انون ونفع النساء وما يليها

فمن كفى راءيا ايضا فافهموا الى ان الله فقامرهم لعل لانهم اخاطبوا من محمد فافهموا

[illegible]

الوقت وقدما

حيث لا يكون بخلاف ذلك

فصل فی بیان احوال و حال

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

الحمد لله رب العالمين

بهذا التيمم عندهما خلا فلا يبي يوسف فعنده يشترط الصحة التيمم
في حق جواز الصلوة ان ينوي قرينة مقصودة سواء لا تصح بدون
الطهارة كالصلوة او تصح كالاسلام وعندهما قرينة مقصودة لا تصح الا
بالطهارة فان تيمم لصلوة الجنازة او سجدة التلاوة يجوز بهذا
التيمم اداء المكتوبات وان يتم لمس المصحف او دخول المسجد لا تصح
به الصلوة لانه لم ينو به قرينة مقصودة لكن يحل له لمس المصحف ودخول
المسجد ويجاز وضوءه بلا يتحقق ان توطأ بلائية فاسلم جازات ومالات
بهذا الوضوء خلا للشافعي وهذا بناء على مسألة النية في الوضوء فان
توطأ بالنية فاسلمو فالاخلاق ثابت ايضا لان نية الكافر لغو لعدم
الاهلية وانما قال بلائية مبالغة فيصح وضوء الكافر مع النية بالطريق
الاولي يصح في الوقت اتفاقا وقبله خلا للشافعي فلا يجوز به الصلوة
الا في الوقت عنده وهذا بناء على ما عرفت في اصول الفقه ان
التراب خلف ضروري للماء عنده وعندنا خلف مطلق
لما ثبت قائم مقام الماء

في الاول لا سلام ولا طهارة
في الثاني لا سلام ولا طهارة
في الثالث لا سلام ولا طهارة
في الرابع لا سلام ولا طهارة
في الخامس لا سلام ولا طهارة
في السادس لا سلام ولا طهارة
في السابع لا سلام ولا طهارة
في الثامن لا سلام ولا طهارة
في التاسع لا سلام ولا طهارة
في العاشر لا سلام ولا طهارة

في الاول لا سلام ولا طهارة
في الثاني لا سلام ولا طهارة
في الثالث لا سلام ولا طهارة
في الرابع لا سلام ولا طهارة
في الخامس لا سلام ولا طهارة
في السادس لا سلام ولا طهارة
في السابع لا سلام ولا طهارة
في الثامن لا سلام ولا طهارة
في التاسع لا سلام ولا طهارة
في العاشر لا سلام ولا طهارة
في الحادي عشر لا سلام ولا طهارة
في الثاني عشر لا سلام ولا طهارة
في الثالث عشر لا سلام ولا طهارة
في الرابع عشر لا سلام ولا طهارة
في الخامس عشر لا سلام ولا طهارة
في السادس عشر لا سلام ولا طهارة
في السابع عشر لا سلام ولا طهارة
في الثامن عشر لا سلام ولا طهارة
في التاسع عشر لا سلام ولا طهارة
في العشرون لا سلام ولا طهارة
في الحادي والعشرون لا سلام ولا طهارة
في الثاني والعشرون لا سلام ولا طهارة
في الثالث والعشرون لا سلام ولا طهارة
في الرابع والعشرون لا سلام ولا طهارة
في الخامس والعشرون لا سلام ولا طهارة
في السادس والعشرون لا سلام ولا طهارة
في السابع والعشرون لا سلام ولا طهارة
في الثامن والعشرون لا سلام ولا طهارة
في التاسع والعشرون لا سلام ولا طهارة
في الثلاثين لا سلام ولا طهارة

[illegible][illegible]

المجلد الاول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فَمِنْ أَتَمَّنْ كَاهِرٌ وَجَحْشٌ يَجُودُ الْيَمُّ عِنْدَ تَاخُلِ الْفَالِ وَقَوْلُ عَلَيْهِ
تَسْرِعُ عَلَى الْكَلْبَيْنِ سَيَاوِيَةً وَبَيْنَهُ نَقْرَةٌ مَخْلُوعَاتُهَا

السلام التراب ظهور المسلم ولو الى عشر حج بويد ما قلنا

مبعد طلب من رقيق له ماء ومنع حتى افاض له بعد المنع ثم اعطاه
شعطن الجوارح واليخ

يَنْقُضُ تَيْمَمَهُ لِأَنَّهُ لَا يُعِيدُ مَا قَدْ صَدَّقَ وَقَبْلَ طَلْعِ جَارِ خَلْفَ الْهَمَاءِ
 على غير المسقوطة ٦١٢
 على المأخوذة من ريقه ٦١٣

هذا ذكر في الهداية وذكر في السوط ان ان لم يطل فيه وصله لم يحز
 على خلافتين الى منتهى ومجيبه ١٢٤٤ سنة ثمان المائتين وستمائة

هذه المائدة مبدول عادة وفي موضع حرمن المبسوط ان كان كان مع

السورة في فضل بعض الأسماء التي لا ترفع الرعدة وال...

فإنما التجار إلى البحر قدوة من قبل القلب بالزود من طهارته وطهارته

مذلة فقد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض حواريه من

غيره وفي الزيادات ان المتيمم المسافر اذا رأى مع رجل ماء كثيراً

وہم فی الصلوٰۃ وغلب علی ظنہ اذ لا یطیبا ویشاکمضی علی

صلاته لانه صح شروع ولا يقطع بالشك بخلاف ما اذا

كان خارج الصلوة ولم يطلب ويتم حيث لا يحل له الشروع

[illegible]

(Faint handwritten Arabic script at the bottom of the page)

فان القدرة والعجز مشكوك فيهما وان غلب على ظنه انه يعطيه
قطع الصلوة وطلب منه الماء ثم قال في الزيادة فاذا فرغ من
صلاته فسأله فاعطاه او اعطى بثلث المثل وهو قادر عليه استأنف
الصلوة واذا لم تمت صلاته وكذا اذا لم اعطى لكن ينقص
اي حكم تمام صلاته اسبقه عدم روم الاعادة نظير ١٢٠
يتمه الان اقول ان اردت ان تستوعب الاقسام كلها فاعلم
انما يجوز ان يصح ان يكتم الصلوة لوجود القدرة على المداواة
انه اذا رأى الماء خارج الصلوة وصله ولم يسأل بعد الصلوة
اي بالتميم ١٢٠
ليظهر العجز والقدرة فعلى ما ذكر في المبسوط سواء غلب على
اي فاحكم على ما في المبسوط من انه لا يترك على قول الحسن ١٢٠
ظنه الاعطاء او عدمه او شك فيهما وهي مسألة المتن واذا راى
اي بالتميم ١٢٠
في الصلوة ولم يسأل بعد ها فكذا وان راى خارج الصلوة ولم يسأل
اي بالتميم ١٢٠
وصله ثم سأل فان اعطى بطلت صلوته وان لم يمت سواء ظن
اي بالتميم ١٢٠
الاعطاء او المنع او شك فيهما وان راى في الصلوة فكما ذكر في
اي بالمنع والاعطاء ١٢٠
الزيادات لكن يتبع صورتيان احدهما ان قطع الصلوة فيما اذا ظن
اي بالتميم ١٢٠
المنع او شك فسأله فان اعطى بطلت تيممه وان لم يبق والاخر
نظير ١٢٠
انه اذا تم الصلوة فيما اذا ظن ان يعطى ثم سأل فان اعطى بطل
اي بالتميم ١٢٠
صلاته وان لم يمت لانه ظهر ان ظنه كان خطأ بخلاف مسألة التخي

باب التيمم

فان القدرة والعجز مشكوك فيهما وان غلب على ظنه انه يعطيه
قطع الصلوة وطلب منه الماء ثم قال في الزيادة فاذا فرغ من
صلاته فسأله فاعطاه او اعطى بثلث المثل وهو قادر عليه استأنف
الصلوة واذا لم تمت صلاته وكذا اذا لم اعطى لكن ينقص
اي حكم تمام صلاته اسبقه عدم روم الاعادة نظير ١٢٠
يتمه الان اقول ان اردت ان تستوعب الاقسام كلها فاعلم
انما يجوز ان يصح ان يكتم الصلوة لوجود القدرة على المداواة
انه اذا رأى الماء خارج الصلوة وصله ولم يسأل بعد الصلوة
اي بالتميم ١٢٠
ليظهر العجز والقدرة فعلى ما ذكر في المبسوط سواء غلب على
اي فاحكم على ما في المبسوط من انه لا يترك على قول الحسن ١٢٠
ظنه الاعطاء او عدمه او شك فيهما وهي مسألة المتن واذا راى
اي بالتميم ١٢٠
في الصلوة ولم يسأل بعد ها فكذا وان راى خارج الصلوة ولم يسأل
اي بالتميم ١٢٠
وصله ثم سأل فان اعطى بطلت صلوته وان لم يمت سواء ظن
اي بالتميم ١٢٠
الاعطاء او المنع او شك فيهما وان راى في الصلوة فكما ذكر في
اي بالمنع والاعطاء ١٢٠
الزيادات لكن يتبع صورتيان احدهما ان قطع الصلوة فيما اذا ظن
اي بالتميم ١٢٠
المنع او شك فسأله فان اعطى بطلت تيممه وان لم يبق والاخر
نظير ١٢٠
انه اذا تم الصلوة فيما اذا ظن ان يعطى ثم سأل فان اعطى بطل
اي بالتميم ١٢٠
صلاته وان لم يمت لانه ظهر ان ظنه كان خطأ بخلاف مسألة التخي

فان القدرة والعجز مشكوك فيهما وان غلب على ظنه انه يعطيه
قطع الصلوة وطلب منه الماء ثم قال في الزيادة فاذا فرغ من
صلاته فسأله فاعطاه او اعطى بثلث المثل وهو قادر عليه استأنف
الصلوة واذا لم تمت صلاته وكذا اذا لم اعطى لكن ينقص
اي حكم تمام صلاته اسبقه عدم روم الاعادة نظير ١٢٠
يتمه الان اقول ان اردت ان تستوعب الاقسام كلها فاعلم
انما يجوز ان يصح ان يكتم الصلوة لوجود القدرة على المداواة
انه اذا رأى الماء خارج الصلوة وصله ولم يسأل بعد الصلوة
اي بالتميم ١٢٠
ليظهر العجز والقدرة فعلى ما ذكر في المبسوط سواء غلب على
اي فاحكم على ما في المبسوط من انه لا يترك على قول الحسن ١٢٠
ظنه الاعطاء او عدمه او شك فيهما وهي مسألة المتن واذا راى
اي بالتميم ١٢٠
في الصلوة ولم يسأل بعد ها فكذا وان راى خارج الصلوة ولم يسأل
اي بالتميم ١٢٠
وصله ثم سأل فان اعطى بطلت صلوته وان لم يمت سواء ظن
اي بالتميم ١٢٠
الاعطاء او المنع او شك فيهما وان راى في الصلوة فكما ذكر في
اي بالمنع والاعطاء ١٢٠
الزيادات لكن يتبع صورتيان احدهما ان قطع الصلوة فيما اذا ظن
اي بالتميم ١٢٠
المنع او شك فسأله فان اعطى بطلت تيممه وان لم يبق والاخر
نظير ١٢٠
انه اذا تم الصلوة فيما اذا ظن ان يعطى ثم سأل فان اعطى بطل
اي بالتميم ١٢٠
صلاته وان لم يمت لانه ظهر ان ظنه كان خطأ بخلاف مسألة التخي

أَكْتَابُ الطَّهَارَةِ

4.

المجلد الاول

فاذا ظهر خلافه لم يبق قائما مقام ما وبصيلة به ما شاء من فرض

وَنَقَلَ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَيُنْقِضُهُ نَاقِضُ الْوُضْءِ وَقَدْ رَتَبَهُ عَلَى مَاءٍ

كافٍ لغيره حتى اذا قدر على الماء ولم يتوضأ ثم عدله اعدا
تقديم على التقاضا القدرة على الماء ١٢٤ ع

التميم وانما قال كاف لظهوره كخاف اغتسل الحنب ولم يصل

لها ثمة واحد من الماء ما يكفيها بطل تمامه في حق ك واحد

منها وان لم يكف لاحدهما بقي في حقهما وان كف لاحدهما

بِعَيْنِ غَسَلِهِ وَيُقِي التَّيْمَ فِي حَقِّ الْآخِرِ وَأَنْ كَفَّ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا
أَيُّ شَعْنٍ شَخْصًا ١٢ ع

منفرد اغسل الأمتعة لأن الجنابة اغتظ فاذا اغسل الأمتعة هل يعيد

التيمم فقير روايتان وان يعم ولا تم غسل البعثة في إعادة التيمم

[illegible]

شرح المواقف على لسان
 محمد عبد الحفيظ نور الدين
 رحمه الله

[illegible][illegible]

روايتان ايضا وان صرف الى الحدث انتقض تيممه في حق اللبسة
 اي ذلك الماء الكافي لكل منهما مشروحا في وجود القدرة على ما كان لرفع الجنابة ١٢ ع
 باتفاق الروايتين هذا اذا يتم للحدثين تيمما واحدا اما اذا يتم
 للجنابة ثم احدث فقيم للحدث ثم وجد الماء فكذا في الوجوه المذكورة
 وان يتم للجنابة ثم احدث وتيمم للحدث فوجد الماء فان كفي لللبسة
 والوضوء فظاهر وان لم يكف لاحد لا ينتقض تيممه فيستعمل الماء في
 اللبسة تقريبا للجنابة ويقيم للحدث وان كفي لللبسة لا الوضوء
 انتقض تيممه ويغسل اللبسة ويقيم للحدث وان كفي للوضوء
 لا لللبسة فقيمها باق وعليه الوضوء وان كفي لكل واحد منفردا يصف
 الى اللبسة ويقيم للحدث فان توضأ به جاز ويعيد التيمم ولو لم يتوضأ
 به ولكن بدأ بالتيمم للحدث ثم صرفه الى اللبسة هل يعيد التيمم
 ام لا ففي رواية الزيادات يعيد وفي رواية الاصل لا ثم انما ثبتت
 القدرة اذ لم يكن مصروفا الى جهة اهم حتى اذا كان على بدن او ثوبه
 نجاسة تصرفه الى النجاسة ثم القدرة تثبت بطريق الاباحة وبطريق
 التعلية فان قال صاحب الماء لجماعة من المتيممين ليتوضأ بهذا
 الماء اياكم شاء على الافراد والماء يكفي لكل واحد منفردا ينتقض تيمم
 الواحد حاشية ١٢ ع اي من اثنين ١٣ ع بزاوي قوله ان قال

قوله ما بين يدي من الماء الكافي...
 اي ذلك الماء الكافي لكل منهما مشروحا في وجود القدرة على ما كان لرفع الجنابة ١٢ ع
 باتفاق الروايتين هذا اذا يتم للحدثين تيمما واحدا اما اذا يتم للجنابة ثم احدث فقيم للحدث ثم وجد الماء فكذا في الوجوه المذكورة

قوله ما بين يدي من الماء الكافي...
 اي ذلك الماء الكافي لكل منهما مشروحا في وجود القدرة على ما كان لرفع الجنابة ١٢ ع
 باتفاق الروايتين هذا اذا يتم للحدثين تيمما واحدا اما اذا يتم للجنابة ثم احدث فقيم للحدث ثم وجد الماء فكذا في الوجوه المذكورة

قوله ما بين يدي من الماء الكافي...
 اي ذلك الماء الكافي لكل منهما مشروحا في وجود القدرة على ما كان لرفع الجنابة ١٢ ع
 باتفاق الروايتين هذا اذا يتم للحدثين تيمما واحدا اما اذا يتم للجنابة ثم احدث فقيم للحدث ثم وجد الماء فكذا في الوجوه المذكورة

قوله ما بين يدي من الماء الكافي...
 اي ذلك الماء الكافي لكل منهما مشروحا في وجود القدرة على ما كان لرفع الجنابة ١٢ ع
 باتفاق الروايتين هذا اذا يتم للحدثين تيمما واحدا اما اذا يتم للجنابة ثم احدث فقيم للحدث ثم وجد الماء فكذا في الوجوه المذكورة

باب التيمم

[illegible][illegible]

ثم ذكره في الوقت لم يعد له عند أبي يوسف والخلاف فيما إذا أضعه بنفسه
أو وضعه غيره بما رآه إذا أضعه غيره وهو لا يعلم فقد قيل يجوز
التيمة اتفاقاً وقيل الخلاف في الوجهين كذا في الحديث ويجب أن يعلم
أن المانع عن الوضع إذا كان من جهة العباد كاسير غيبه الكفار عن
الوضوء أو محبوبين في السجن والذي قيل له إن تضاف قتلته فيجوز له
التيمة لكن إذا زال المانع ينبغي أن يعيد الصلوة كذا في الذخيرة

دب المسرعة الخفين

جاز بالسنة اي بالسنة المشهورة في معنى بها الزيادة على الكتاب فان
 وجبه غسل الرجلين للحدث دون من عليه الغسل قبل صلاته
 جنب للماء ما يتوضا به فوضا به
 وليس فيه ثمرة على ما يكفي للاغتسال ولم يغتسل ثم وجب من
 الماء ما يتوضا به فتم ثانيا للجنبان فان احدث

فصل في بيان ما يكون قيل من حفظ القرآن وما له من ثواب كبير والوضوء وركعة صلاة العشاء في كل يوم

[illegible][illegible][illegible]

قائمة المحتويات
الكتاب الأول
في طهارة الجسد
في طهارة الثياب
في طهارة البيت
في طهارة المأكل
في طهارة المشرب
في طهارة المأوى
في طهارة المأكل
في طهارة المشرب
في طهارة المأوى
في طهارة المأكل
في طهارة المشرب
في طهارة المأوى

الكتاب الأول ٩٦ أحكام الطهارة

أوجوبه التحيين أي بحيث يستسكان على السلق بالهد
مستعيلين ومجلدين حتى إذا كانا فحينئذ غير منعيلين ومجلدين كما يجوز
عند ابن حنيفة خلافا لما وعنه إن رجع إلى قوله وفيه ملوك يسير على
طهر تام وقت الحدث فلو توضأ وضوء غير متين فغسل الرجلين ولبس
الحفنين ثم غسل باقي الأعضاء ثم أحدث وضوءا أو وضوءا وضوءا فغسل
رجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل رجل اليسرى وأدخلها في الخف ليستطهره
تلك في الأصح الأول واللبس الحفنين في الخف الثانية إذا لبس الخف لكان
لبوسا على طهارة كاملة وقت الحدث فلو لم يلبس الخف لم يستطهر

في طهارة الجسد
في طهارة الثياب
في طهارة البيت
في طهارة المأكل
في طهارة المشرب
في طهارة المأوى
في طهارة المأكل
في طهارة المشرب
في طهارة المأوى
في طهارة المأكل
في طهارة المشرب
في طهارة المأوى

في طهارة الجسد
في طهارة الثياب
في طهارة البيت
في طهارة المأكل
في طهارة المشرب
في طهارة المأوى
في طهارة المأكل
في طهارة المشرب
في طهارة المأوى
في طهارة المأكل
في طهارة المشرب
في طهارة المأوى

[illegible]

يوم ليلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليها من حين الحدث لان
 قوله عليه السلام يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة أيام
 ولياليها الحديث افاد جواز المسح في المدة المذكورة وقبل
 الحدث لا احتياج الى المسح فان الزمان الذي يحتاج فيه الى
 المسح وهو من وقت الحدث مقدرا بمقدار المذكور في قضية
 الموضوع ونزع الخفاء ذكر لفظ الواحد لم يقل نزع الخفين ليفيد
 ان نزع احدهما ناقض فان اذ نزع احدهما وجب غسل احد الرجلين
 فوجب غسل الاخرى ذلك لاجتماع بين الغسل والمسح وكذا ان دخل الماء
 اخذ خفيه حتى صار جميع الرجل مغسولا وان اصاب الماء اكثرها
 فكذا عند الفقيه ابي جعفر ومحقق المدّة وبعد احد هذين
 اي نزع الخف ومضمّن المدّة على المتوضّع غسل رجله فحسب
 اي على الذي كان له وضوء لا يجب عليه الا غسل رجله اي لا يغسل
 بقية الاعضاء وينبغي ان يكون فيه خلاف لما لا كبناء على
 فرضية الولاة عنده وخرج اكثر العقبة في الساق نزع ولفظ القدم
 اكثر القدم وما اختار في المتن مروي عن ابي حنيفة وميمونة
 اي من اعتبرا زفروج اكثر العقبة

عده لای الحنفی و مشرطاً اندامی سزای اهل تقدیم الی انصار الدرداء نمیت. کتب طبع حکم. بحوث السابق ۱۲ و ۱۳

[illegible][illegible][illegible]

حرق خضعت بك ومنه قدر ثلث اصابع الرجل صبر ما لا ماله لها
 فلو كان الحرق طويلا يدخل فيه ثلث اصابع ان اذ حلت لكن لا يرد
 منه هذا المقدار جاز المسح ولو كان مضموما لكن يتفتح اذا مشى ويظهر
 هذا القدر لا يجزى فلهذا من ان ما يصنع من الغزل ونحوه مشقوق
 اسفل الكعبان كان يسير الكعب بخيط او نحوه يشد بعد
 اللبس بحيث لو بيد من تحتى هو كغير المشقوق وان بدا كان
 كالحرق فيعتبر المقدار المذكور ويجمع خرق خفي لا خفين اى اذا
 كان على خف واحد خرق كثيرة تحت القاق ويبدأ ومن كل
 واحد شئ قليل بحيث لو جمع البادى يكون مقداره ثلث اصابع
 يمنع المسح ولو كان هذا المقدار فى الخفين جاز المسح ويكره
 السفر ما سافر قبل تمام يوم وليلة ويتهمس ان اقام قبلهما
 ويتزوج ان اقام بعدهما فهنا اربع مسائل لانه اما ان يسافر
 المقيم او يقيم المسافر وكل اقام قبل تمام يوم وليلة او بعدهما
 وقد ذكر في المتن ثلث منها ولو يد كفى ما اذا سافر
 المقيم بعد تمام يوم وليلة وحكمه ظاهر وهو وجوب المنع

باب المسح على الخفين

ان المسح على الخفين اذا كان على خفين جاز المسح ولو كان على خف واحد خرق كثيرة تحت القاق ويبدأ ومن كل واحد شئ قليل بحيث لو جمع البادى يكون مقداره ثلث اصابع يمنع المسح ولو كان هذا المقدار فى الخفين جاز المسح ويكره السفر ما سافر قبل تمام يوم وليلة ويتهمس ان اقام قبلهما ويتزوج ان اقام بعدهما فهنا اربع مسائل لانه اما ان يسافر المقيم او يقيم المسافر وكل اقام قبل تمام يوم وليلة او بعدهما وقد ذكر في المتن ثلث منها ولو يد كفى ما اذا سافر المقيم بعد تمام يوم وليلة وحكمه ظاهر وهو وجوب المنع

ان المسح على الخفين اذا كان على خفين جاز المسح ولو كان على خف واحد خرق كثيرة تحت القاق ويبدأ ومن كل واحد شئ قليل بحيث لو جمع البادى يكون مقداره ثلث اصابع يمنع المسح ولو كان هذا المقدار فى الخفين جاز المسح ويكره السفر ما سافر قبل تمام يوم وليلة ويتهمس ان اقام قبلهما ويتزوج ان اقام بعدهما فهنا اربع مسائل لانه اما ان يسافر المقيم او يقيم المسافر وكل اقام قبل تمام يوم وليلة او بعدهما وقد ذكر في المتن ثلث منها ولو يد كفى ما اذا سافر المقيم بعد تمام يوم وليلة وحكمه ظاهر وهو وجوب المنع

[illegible]

يجوز وقال بعضهم ان كان حل العصابة وغسلها تحتها حتى يخرج
جاء السمع عليها والا فلا وكذا الحكم في كل خرقه جاز موضع الجراحة
وان كان حل العصابة لا يضره لكن تزعمها عن موضع الجراحة يضرها
محالها وبغسل ما تحتها الى موضع الجراحة ثم يشدها او يمسح موضع
الجراحة وعامة المشايخ على جواز مسح عصابة المفتصد واما اللوح
الظاهر من الیدما یلی بین العقدین من العصابة فالأصح انه يكفي
المسح اذ لو غسل تبطل العصابة وتوربا تنفيذ البلة الى موضع الفصد
ويشترط الاستيعاب في مسح الجبيرة والعصابة في رواية الحسن
عن ابي جيفة وهو المذكور في الاسرار وعند البعض يكفي اكثر
واذا مسح ثم تزعمها ثم اعادها فعليه ان يعيد المسح وان لم يعد اجزاه
واذا سقطت عنها قيد لها بالآخرى فلا حسن اعادة المسح ان
لم يعد اجزاه ولا يشترط تثليث مسح الحباثر بل يكفي مسح
واحدة وهو الأصح ويجب ان يعلم ان مسح الجبيرة بخالف مسح الخف
في ان يجوز على حدث ولا يقدر لمادة واذا انقطعت لا عن برء
لا يبطل وان سقطت عن برء يجب غسل ذلك الموضع خاصة

وقال بعضهم ان كان حل العصابة وغسلها تحتها حتى يخرج
جاء السمع عليها والا فلا وكذا الحكم في كل خرقه جاز موضع الجراحة
وان كان حل العصابة لا يضره لكن تزعمها عن موضع الجراحة يضرها
محالها وبغسل ما تحتها الى موضع الجراحة ثم يشدها او يمسح موضع
الجراحة وعامة المشايخ على جواز مسح عصابة المفتصد واما اللوح
الظاهر من الیدما یلی بین العقدین من العصابة فالأصح انه يكفي
المسح اذ لو غسل تبطل العصابة وتوربا تنفيذ البلة الى موضع الفصد
ويشترط الاستيعاب في مسح الجبيرة والعصابة في رواية الحسن
عن ابي جيفة وهو المذكور في الاسرار وعند البعض يكفي اكثر
واذا مسح ثم تزعمها ثم اعادها فعليه ان يعيد المسح وان لم يعد اجزاه
واذا سقطت عنها قيد لها بالآخرى فلا حسن اعادة المسح ان
لم يعد اجزاه ولا يشترط تثليث مسح الحباثر بل يكفي مسح
واحدة وهو الأصح ويجب ان يعلم ان مسح الجبيرة بخالف مسح الخف
في ان يجوز على حدث ولا يقدر لمادة واذا انقطعت لا عن برء
لا يبطل وان سقطت عن برء يجب غسل ذلك الموضع خاصة

وقال بعضهم ان كان حل العصابة وغسلها تحتها حتى يخرج
جاء السمع عليها والا فلا وكذا الحكم في كل خرقه جاز موضع الجراحة
وان كان حل العصابة لا يضره لكن تزعمها عن موضع الجراحة يضرها
محالها وبغسل ما تحتها الى موضع الجراحة ثم يشدها او يمسح موضع
الجراحة وعامة المشايخ على جواز مسح عصابة المفتصد واما اللوح
الظاهر من الیدما یلی بین العقدین من العصابة فالأصح انه يكفي
المسح اذ لو غسل تبطل العصابة وتوربا تنفيذ البلة الى موضع الفصد
ويشترط الاستيعاب في مسح الجبيرة والعصابة في رواية الحسن
عن ابي جيفة وهو المذكور في الاسرار وعند البعض يكفي اكثر
واذا مسح ثم تزعمها ثم اعادها فعليه ان يعيد المسح وان لم يعد اجزاه
واذا سقطت عنها قيد لها بالآخرى فلا حسن اعادة المسح ان
لم يعد اجزاه ولا يشترط تثليث مسح الحباثر بل يكفي مسح
واحدة وهو الأصح ويجب ان يعلم ان مسح الجبيرة بخالف مسح الخف
في ان يجوز على حدث ولا يقدر لمادة واذا انقطعت لا عن برء
لا يبطل وان سقطت عن برء يجب غسل ذلك الموضع خاصة

واكثره خمسة عشر وخمسة عشر بقوله عليه السلام اقل الحيض

للمحاربة البكر والشيخ ثلثة ايام وليالهما واكثره عشرة ايام ثم اعلم

ان مبدأ الحيض من وقت خروج الدم الى الفرج الخارج فاذا التوصل

الى الفرج الخارج بمحلوله الكرسف لا تقطع القبله فعند وضع

الكرسف انما يتحقق الخروج اذا وصل الدم الى ما يحاذي الفرج الخارج

من الكرسف فاذا احس من الكرسف ما يحاذي الفرج الداخل لا يتحقق

الخروج الا اذا رفعت الكرسف فيتحقق الخروج من وقت الرفع

وكذا في الاستحاضة والنفاس والبول ووضع الرجل لقمطته في

الاجليل والقلفه كالخارج ثم وضع الكرسف مستعجب للبكر في

الحيض وللشيخ في كل حال موضع موضع البكره ويكره في الفرج

الداخل والطاهرة اذا وضعت اول الليل فحين أصبحت عليه

انزل الدم فالان ثبت حكم الحيض الحائض اذا وضعت اول الليل

ورأت عليه لبياض حين لم يصب حتمه طارها من حين وضعت الطهر

المختل اي بين الدمين وبين اي فده الحيض فمارأت من لون فيها

اي في المدة تسو البياض حيض فقولوا طهر مبتدأ وان عطف عليه حيض

باب الحيض

من قوله الحيض من وقت خروج الدم الى الفرج الخارج فاذا التوصل الى الفرج الخارج بمحلوله الكرسف لا تقطع القبله فعند وضع الكرسف انما يتحقق الخروج اذا وصل الدم الى ما يحاذي الفرج الخارج من الكرسف فاذا احس من الكرسف ما يحاذي الفرج الداخل لا يتحقق الخروج الا اذا رفعت الكرسف فيتحقق الخروج من وقت الرفع وكذا في الاستحاضة والنفاس والبول ووضع الرجل لقمطته في الاجليل والقلفه كالخارج ثم وضع الكرسف مستعجب للبكر في الحيض وللشيخ في كل حال موضع موضع البكره ويكره في الفرج الداخل والطاهرة اذا وضعت اول الليل فحين أصبحت عليه انزل الدم فالان ثبت حكم الحيض الحائض اذا وضعت اول الليل ورأت عليه لبياض حين لم يصب حتمه طارها من حين وضعت الطهر المختل اي بين الدمين وبين اي فده الحيض فمارأت من لون فيها اي في المدة تسو البياض حيض فقولوا طهر مبتدأ وان عطف عليه حيض

[illegible][illegible]

خبير واعلم ان الطهر الذي يكون اقرب
 بين الدينين فان كل من اقل من ثلثة
 المتوالي اجماعاً وان كان ثلثة اي
 قول بالي حيفة اخيراً بفضل وار
 بداية الحيض فخته بالطهر على
 على هذا تيسيراً على المفتة والمستفت
 ان احاط الدم بنظر فيه في عشرة
 بشرط مع ذلك كون الدين نصاً

[illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, discussing various topics related to the main text.

المجلد الاول ١٠٦ كتاب الطهارة

العشرة الاولى والعشرة الرابعة حيض وفي رواية محمد
العشرة بعد طهر هو اربعة عشر وفي رواية ابن المبارك
العشرة بعد طهر هو ثمانية وعند محمد العشرة بعد
الطهر هو سبعة وعند أبي سهل الستة الاولى منها وعند
الحسن الاربعة الاخيرة وما سوى ذلك استحاضت فكل صورة
يكون الطهر الناقص فاصلا في هذه الاقوال سق قول أبي يوسف

Handwritten marginal notes on the left side of the main text block, continuing the discussion on menstruation and purity.

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block, providing further commentary and references.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion on menstruation and purity.

باب الحيض

Main body of handwritten text in the right column, discussing the rules and details of menstruation (Hayd) according to Islamic law.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page, providing additional information or corrections.

فان كان احدا لدمين نصبا كان حيضا وان كان كل منهما نصبا
فالاول حيض وان لم يكن شئ منهما نصبا فالكل استحاضة
وانما استثنى قول ابى يوسف ^{في قوله} لان هذا لا يتأتى على قوله
واعلم ان الوان الحيض هي الحجرة والسواد فهما حيض اجتماعا
وكذا الصفرة المشبعة في الاصح والخضرة والصفرة الضعيفة والكدرة
والتربية عندنا و فرقا ما بينهما ان الكدرة ما يضرب الى
البياض والتربية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل
على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها
بها ثم ذكر الالوان ثم بعد ذلك شرع في احكام الحيض

باب الحيض

قوله وان كان احدا لدمين نصبا كان حيضا وان كان كل منهما نصبا فالاول حيض وان لم يكن شئ منهما نصبا فالكل استحاضة وانما استثنى قول ابى يوسف لان هذا لا يتأتى على قوله واعلم ان الوان الحيض هي الحجرة والسواد فهما حيض اجتماعا وكذا الصفرة المشبعة في الاصح والخضرة والصفرة الضعيفة والكدرة والتربية عندنا و فرقا ما بينهما ان الكدرة ما يضرب الى البياض والتربية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها بها ثم ذكر الالوان ثم بعد ذلك شرع في احكام الحيض

قوله وان كان احدا لدمين نصبا كان حيضا وان كان كل منهما نصبا فالاول حيض وان لم يكن شئ منهما نصبا فالكل استحاضة وانما استثنى قول ابى يوسف لان هذا لا يتأتى على قوله واعلم ان الوان الحيض هي الحجرة والسواد فهما حيض اجتماعا وكذا الصفرة المشبعة في الاصح والخضرة والصفرة الضعيفة والكدرة والتربية عندنا و فرقا ما بينهما ان الكدرة ما يضرب الى البياض والتربية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها بها ثم ذكر الالوان ثم بعد ذلك شرع في احكام الحيض

قوله وان كان احدا لدمين نصبا كان حيضا وان كان كل منهما نصبا فالاول حيض وان لم يكن شئ منهما نصبا فالكل استحاضة وانما استثنى قول ابى يوسف لان هذا لا يتأتى على قوله واعلم ان الوان الحيض هي الحجرة والسواد فهما حيض اجتماعا وكذا الصفرة المشبعة في الاصح والخضرة والصفرة الضعيفة والكدرة والتربية عندنا و فرقا ما بينهما ان الكدرة ما يضرب الى البياض والتربية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها بها ثم ذكر الالوان ثم بعد ذلك شرع في احكام الحيض

قوله وان كان احدا لدمين نصبا كان حيضا وان كان كل منهما نصبا فالاول حيض وان لم يكن شئ منهما نصبا فالكل استحاضة وانما استثنى قول ابى يوسف لان هذا لا يتأتى على قوله واعلم ان الوان الحيض هي الحجرة والسواد فهما حيض اجتماعا وكذا الصفرة المشبعة في الاصح والخضرة والصفرة الضعيفة والكدرة والتربية عندنا و فرقا ما بينهما ان الكدرة ما يضرب الى البياض والتربية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها بها ثم ذكر الالوان ثم بعد ذلك شرع في احكام الحيض

فَقَالَ بَشِّرْ الصَّالِةَ وَالصَّوْمَ وَيَقْضِ هَوَاهِيَ أَي يَقْضِ الصَّوْمَ لَا الصَّلَاةَ

بناءً على أن الحيض يمنع وجوب الصلوة وصحتها إذا أتت لكن

لا يمنع وجوب الصوم فنفسه وجوبه تلبت بل يمنع صحى ادائه

ففتح القضاء إذا طهرت ثم المعتد عند انال الوقت فإذا

ای فی سقوط الصلوة وهدیه ۱۲ ای آخر وقت الصلوة اربع

حاصبت احر اوقت سعت وان طهرت في احر اوقت وجبت

فإذا كانت طهارتها العشرة وجبت الصلوة وإن كان الباقي

من الوقت لحمة وأن كانت لا قل منها فإن كان الباقي من الوقت

مقدار ما يسع الغسل والتحريم وجبت والأفلا فوق

الفصل، محلبت مهنا من مدة الحضر، والصائمة اذا

الحاضرين في الزوار فاكهات كلان في اخذ طاصو و اف

کسوم اندر دیکو ۶۱۷۵ علم الکلام ۶۱۷۶

بيان التيمم

[illegible][illegible]

كتاب الطهارة

بکسر الخاء المعجمة ای فی اغنائها ۲۱۷ ع

طهرت في الليل عشرة أيام تصح صوم هذا اليوم وإن كان الباقي من الليل

مقد وأيسع العُسل والخمرية فإن لم تغسل في الليل لا يطل صومها

عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

وَمَلَأْتَهُ مَا فَوْقَ الْأَزَارِ وَعِنْدَ حَقِّي شِعَارُ الدَّمِ أَيْ مَوْجِعُ الْفَرْجِ

مران بحجب نفساء

مختار و عبد الحامد
الشمس ١٢/٦

الحمد لله رب العالمين والباسم له ونسبح له ما التجبى بالقرآن والمعلمة

[illegible]

لا اله الا الله محمد بن عبد الله

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

المجلد الاول ١١٠ كتاب الطهارة

اذا حاضت فعند الكرخي تعلم كمة وكمة وتقطع بين الكلمتين
وعند الطحاوي نصفية وتقطع ثم تعلم النصف الاخر واما دعاء
القوت فيكرة عند بعض المشايخ وفي المحيط لا يكره فائسان
الادعية ولا ذكرا لآباس بها ويكره قراءة التوراة والابجيل
بخلاف المحدث متعلق بقوله ولا تقر أو لا تمشي هؤلاء اي الحاض
والجنب في النساء والمحدث مصحفا لا يغفل عنها في منفصل
عنه واما كتابة المصحف اذا كان موضوعا على لوح بحيث لا يس
مكتوبه فعند أبي يوسف يجوز وعند محمد لا يجوز وكذا بالكرم
ولا درهما فيه سورة الا بصرة اراد درهما عليه ايت من القران
وانما قال سورة لان العادة كتابة سورة الاخلاص نحو لا على
الدهم وحل وطى من قطع دمه لاكثر الحيض والنفس قبل
الغسل من وطى من قطع لاقل من اقل من الاكثر وهو ان يقطع
الحيض لاقل من عشرة والنفس لاقل من اربعين الا اذا مضى عليها
وقت يسع فيه الغسل والتحريم في محل طها وان لم تغتسل
اقامة للوقت الذي يتمكن فيه من الاعتسال مقام حقيقة
عنه قول ١٢ ع اي بقدر ١٢ ع

المجلد الاول ١١٠ كتاب الطهارة

كتاب الحيض

المجلد الاول ١١٠ كتاب الطهارة

المجلد الاول ١١٠ كتاب الطهارة

كتاب الحيض

المجلد الاول

...

الاغتسال في حق كل الوطى واعلم انه اذا انقطع الدم لا قل من عشرة
 ايام بعد ما مضى ثلثة ايام او اكثر فان كان الانقطاع فيها
 دون العادة يجب ان تؤخر الغسل الى اخر وقت الصلوة فاذا
 خافت الفوت اغتسلت وصلت والمراد اخر الوقت للستح
 دون وقت الكراهة وان كان الانقطاع على رأس عادتها
 او اكثر او كانت مبتدأة فتأخير الاغتسال بطريق الاستحباب
 وان انقطع لا قل من ثلثة ايام اخرت الصلوة الى اخر الوقت فاذا
 خافت الفوت توضأت وصلت ثم في الصلوة المذكورة اذا عا
 الدم في العشرة بطل الحكم بطهارتها مبتدأة كانت او معتادة فاذا
 انقطع الدم عشرة او اكثر فمضت العشرة يحكم بطهارتها ويحب عليها
 الاغتسال قد ذكر ان المعتادة التي عادت ان ترى وما دام ويوما
 طهر هكذا الى عشرة ايام فاذا رأت الدم تترك الصلوة والصوم فاذا
 طهر في اليوم الثاني توضأت وصلت ثم في اليوم الثالث تترك الصلوة
 والصوم ثم في اليوم الرابع اغتسلت وصلت هكذا الى العشرة واقل الطهر
 خمسة عشر يوما ولا حد لاكثره الا لنصيب العادة فان اكثر الطهر فقد فقه

باب الحيف

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

المجلد الاول ۱۱۴ كتاب الطهارة

عنده الذخائر لم يحصلوا النفاس م يعقب الولد لأحد لا قبله وأكثره
بكره انما اى يخرج بعده ١٢ ع

اربعون يوما خلافا للشافعي اذا اكثره ستون يوما عنده وهو لام

التوأمین من الاول خلافاً لحمد التوأمان ولدان من بطن واحد لیکن

بين ولا تهم أقل مدة الحمل وهو ستة أشهر انقضاء العدة من الأخير كما
فإن ولدت لها ثم بعد ستة أشهر آخر فليس استواء من لا احتمال احتمال بل هو ١٢ أع

وسقط بری بعض خلق ولد سقط مستدا برای صفت و ولد خبره
با حركات اقلات فی این زمان نام دارد اول از آیه قوله سقط مبتدا

فقصده في نفساء والأمة أم الولد فيقع المعلق بالولد أي إذا
كان المهر ٢٠٠

قال ان ولدتي فانت طالق تطلق بمخرج سقط ظهر بعض خلقه
 اكل الترواح ١٣ ع ١٣

وَتَقْضِي الْعِدَّةَ بِأَيِّ ذَا طَلَقٍ هَا زَوْجَهَا تَقْضِي عِدَّتَهَا خَرُجَ هَذَا الْقَطْعِ

باب الانجاس

يظهر بدن المصلح وتوب ومكان عن نجس مري و زال عينه وان بق

الرشيق والاله بالماء متعلق بقوله زوال عينه وبكل مائع

اختار لطیف با زبان فارسی و تعلیم یافته در ایران

[illegible][illegible]

...فان من تفرغوا له من اجاب الله ...
...فان من تفرغوا له من اجاب الله ...
...فان من تفرغوا له من اجاب الله ...

مجلس الامم المتحدة
الامم المتحدة

فانما عرفت
فانما عرفت
فانما عرفت

[illegible]

واولن مع بني ا
 بان بخت الى امر
 ودرست ففلسفت
 لان قمار طبع
 دن كا كفا وديكر
 فاني من الر
 لك وكر بار
 لا بخت و مع
 فلكان اما
 بختي بخت
 بخت من بخت

[illegible]

طاہر مزمل کا نخل و خوکہ و عمال پر اثر عطف علی قلبی عن نجس مرئی
... ہمسرا طعن الایمان والوفا تھا تو کلمہ بعد البتہ مصرع یعنی لعل وجوشتا فخرت

بَغْسَلُهُ ثَلَاثًا وَعَشْرًا فِي كُلِّ مَرَّةٍ إِنْ امْكُنَ بِشَرِّطَانِ يَبَالِغُ فِي الْعَصْرِ فِي

المرة الثالثة بقدر قوتها ولا يفضل ويترك الى عدم القطر ان تم وتم

هكذا وخفي عن ذي جرم جف بالدارك بالارض وجوزة ابو يوسف

فَوَرُطَبَايْ، فَوَرُطَبَايْ جَرَمِ اِذَا بِالْغَوْبَةِ نَفَتْ، وَعَمَّا لَجَرَمِ لَهُ بِالْيُغْسَلِ

فقط از بطور الخف علاحم له كالبول ونحوه بالغسل فقط وعن

[illegible][illegible]

عذر دوزخ یعنی ۱۲

وَيَجَاوِرُ السَّجْيَ وَهُوَ قَرِيبٌ بَيْنَ التَّوْبِ وَالْإِبْدَانِ فِي هَاسِرٍ
سَلَى فِي حَصُولِ السَّطَاةِ بِالْفَرْكَ رَح

الرواية وفي رواية الحسن عن أبي حنيفة أنه يظهر البدر

بالفرح والسيف ونحوه با سحر و البساط يجرى الماء عليه يزل
عقل كل قولي بدو وكذا ما بعد عظم ٦١٢
بالكرامه من الارض و يفرش ٦١٣

والارض والاجر المفروش باليتس وذهاب لا تزلصلى لا تلى

اے مجوز الصلوٰۃ علیہما ولا یجوز التیمومہ

وَقَدْ كُنْتُ مَعَهُ يَوْمَ تَبَايَعُوا عَلَى الْكَافَّةِ

۴
 این بیصر و علم را که در این کتاب
 در بیان احوال و سیرت و صفات
 و احوال و سیرت و صفات
 و احوال و سیرت و صفات

عصافان اعطى لیس لم کر **قوله** یا ایس لما یل علیه حدیث ابی داؤد و غیره عن ابن عمر کانت نکلاب علی علی

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْلَعُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمَوْتِ وَيُخْلَعُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْحَيَاةِ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

المجلد الأول / الجزء ١١٦ / كتاب الطهارة

وكذا الخضر في المغر وهو بيت من قصبة المراد ههنا السترة التي
أي ليل البلبس كذا وصفه الأديب في كتابه مشرق العجزى ص ٤٤

تكون على السطح من القصب وشمير وكافا في الارض

لو تبخس ثوبه جف طهر وهو المختار وما قطع منه ما يغسله لا غير

لما ذكر تطهير النجاسات شرع في تقسيمها على الغليظة والخفيفة

وَبَيَّانٌ مَا هُوَ عَفْوُهُمَا فَقَالَ قَدْرُ الدَّرْهِمِ مِنْ نَجَسٍ غَلِيظٍ كَبُولٍ

و دم و مهر و خرد دجاجة و بول حمار و هرة و فارة و رشت و حتی

وَمَادُونَ رَبِّكَ التَّوْبَةَ مَا خَفِيَ بُولُ فَرَسٍ وَمَا يُوَكِّلُ لِحْمِهِ وَخَرَّ طَيْرٌ

لا يوكل لجه عفو وان زاد لا قيل المراد ببيع التوب ببيع ادني ثمن

يكون في الأصل وقيل رجع الموضع الذي صابته النجاسة كان

والكم والذخيرة أبو يوسف بشيرى شبر وعثرون

الدهم بقدره متقال في الكيف ومساحة بقدره عرض كفه في

الرقق المراد به الكف عظم مقع الكف وهو داخل فكلها

الاصابع ودم السماء ليس بحجم ولعاد الغل والحصار

لا ینحس طاهر لان مشکوک علی طاهر لان نزول طهارتہ

بالشك وبول انصافه

مبتداً خبر اولیں یعنی اکیس شخص مستخدمہ مانع من اصلہ ۷۲

[illegible]

الانجاس

[illegible]

الذي يلقى القين فلا يزال
 به طهارة القويان في
 البقيع **ع** قوله
 من راس الامر
 المستوفى في الملهمة
 موضع الآلة في
 الذي يلقى في
 ويحكي في الخط
 له القاصد في
 والتقدير هو
 فليدبره الى
 بجانب الآلة
 غلبه من
 من قال في
 دفعه الى
 في القدر
 في كل
 في كل

[illegible]

وإذا ورد على نجس نجس كعكسه أي مكان الماء نجس في عكسه
وهو رود النجاسة على الماء لا ما قد روي مع مكان حماره لا يكون
شئ منها نجس وفي مراد القدر خلاف الشافعي ويصل على ثوب
بطانة نجس أي إذا لم يكن الثوب مضمرا أو على طرف سائر طرف آخر
منه نجس تحرك أحد هاتين كالأخر أو لا وإنما قال هذا احترازا عن
قول من قال إنما يجزئ الصلوة على الطرف الآخر إذا لم يتحرك أحد الطرفين
تحريك الآخر في ثوب ظهر فيه ندوة ثوب طنجس لفت فيه
أحدهما يقطر شئ أو عصر أي ظهر فيه الندوة بحيث لا يقطر الماء لو عصر
أو وضع رطبا على ما طين بطين فيه سرقين وليس ونجس طرف منه
فمنه غسل طرف آخر بلا تحريك أي كشيء طنجس في غسل طرف آخر من الثوب
كخطب بالعليها تحريكه أقسم ووجه بعضها في طهره وأبقه أعلم
أنه إذا وجه بعضها أو قسمت الخطية يكون كل واحد من القسمين طاهرا
إذا احتمل كل واحد من القسمين أن يكون النجاسة في القسم الآخر
فاعتد بهذا الاحتمال في الطهارة مكان الضرورة والاستبراء
من كل حدث أي خارج من أحد السبيلين

باب النجاس

هذا هو الأصل في النجاسة...
وإذا ورد على نجس نجس كعكسه أي مكان الماء نجس في عكسه...
وهو رود النجاسة على الماء لا ما قد روي مع مكان حماره لا يكون...
شئ منها نجس وفي مراد القدر خلاف الشافعي ويصل على ثوب...
بطانة نجس أي إذا لم يكن الثوب مضمرا أو على طرف سائر طرف آخر...
منه نجس تحرك أحد هاتين كالأخر أو لا وإنما قال هذا احترازا عن...
قول من قال إنما يجزئ الصلوة على الطرف الآخر إذا لم يتحرك أحد الطرفين...
تحريك الآخر في ثوب ظهر فيه ندوة ثوب طنجس لفت فيه...
أحدهما يقطر شئ أو عصر أي ظهر فيه الندوة بحيث لا يقطر الماء لو عصر...
أو وضع رطبا على ما طين بطين فيه سرقين وليس ونجس طرف منه...
فمنه غسل طرف آخر بلا تحريك أي كشيء طنجس في غسل طرف آخر من الثوب...
كخطب بالعليها تحريكه أقسم ووجه بعضها في طهره وأبقه أعلم...
أنه إذا وجه بعضها أو قسمت الخطية يكون كل واحد من القسمين طاهرا...
إذا احتمل كل واحد من القسمين أن يكون النجاسة في القسم الآخر...
فاعتد بهذا الاحتمال في الطهارة مكان الضرورة والاستبراء...
من كل حدث أي خارج من أحد السبيلين

وہابی فی سبیل اللہ
بھیجی فی سبیل اللہ
فی سبیل اللہ
سکون وصال
فقور

وغسله بعد الحج اربع يغسل يديه ثوري الخرج مبالغه يغسل

بطن اصبع او اصبعين او ثلث اصبعات لا يروى سهاثر يغسل

يديه ثانيا ويحجب في تحجب جاوز الخرج اكثر من درهم هذا مذهب

ابي حنيفة وابي يوسف وهوان يكون ما تجاوز اكثر من قدر

الدرهم وعند محمد يمتد ما تجاوز الخرج مع موضع الاستنجاء

ولا يستني بعظم وروث ومن وكرة استقبال القبلة واستدبارها

في الصلاة ولا يختلف هذا عند نافي البنيان والصحراء

الوقت للفجر من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتوز بالمعترض

والوقت للفجر من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتوز بالمعترض

والوقت للفجر من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتوز بالمعترض

والوقت للفجر من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتوز بالمعترض

والوقت للفجر من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتوز بالمعترض

والوقت للفجر من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتوز بالمعترض

والوقت للفجر من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتوز بالمعترض

Handwritten marginal notes in the top left corner, including phrases like "في وقت الصلاة" and "في وقت الغروب".

الحمد لله
مثله المقياس رُوي في رواية عن أبي حنيفة روي رواية أخرى عنه
وهو قول أبي يوسف ومحمد والشافعي إذا صار ظل كل شيء مثلاً وسوى
في الزوال للصوم من الغيب وقت العصر من الغروب وقت الظهر
على القولين إلى أن تغيب الشمس للغروب من غيب الشفق وهو
الحركة عندهما وبقيته وعند أبي حنيفة الشفق هو البياض للعشاء
منه والوقت ما بعد العشاء إلى الفجر مما أرى للعشاء والوقت يستحب
للفجر البداية مسفرة بحيث يمكنه ترتيب أربعين آية أو
أكثر من آياته أعادته أن ظهر فساد وضوء قال عليه السلام أسفروا
بالحج فأنه أعظم للأجر والتأخير لظهور الصيف صحيح البخاري

Handwritten marginal notes in the bottom left corner, including phrases like "في وقت الصلاة" and "في وقت الغروب".

Handwritten marginal notes in the bottom middle section, including phrases like "في وقت الصلاة" and "في وقت الغروب".

Handwritten marginal notes in the middle right section, including phrases like "في وقت الصلاة" and "في وقت الغروب".

Handwritten marginal notes in the bottom right section, including phrases like "في وقت الصلاة" and "في وقت الغروب".

Vertical handwritten marginal notes on the far right edge of the page, including phrases like "في وقت الصلاة" and "في وقت الغروب".

[The top margin contains handwritten notes in Arabic script:]

المجلد الاول

155

کتاب الصلوة

قلنا ما وقع التعارض بين هذا الحديث وبين النهي الوارد عن

اسی حدیث الاوراک ۲۷۷

الصلوة في الاوقات الثلاثة ترجعنا الى القياس كما هو حكم التعارض

ای وقت الطلوع والاستوار والغروب ۱۲ ع

اي وقت الطلوع والاستقرار والغروب اربع

ما فی حدیث الاوراک ۱۲ ع

الف ج ا ح د ذ ر ز س ش ط ظ ع ف ق ك ل م ن ه و ی
ا ب ت ث ج د ذ ر ز س ش ط ظ ع ف ق ک ل م ن ه و ی

ای حدیث الاوراک ۱۲ع

أثر الصلوات فلا يجوز في الأوقات المنية

جروا ما ساء الصدقات ولا تجزئ الاوقات الثلاثة لحديث الشافعي

الحديث الثم فيها وكثرة النفا اذا

أذله عارض الحديث الصحيح فيها وذكره النفل إذا خرج الإمام لمحنة

الصوم

الجمعة وبعد الصبح الأسنة وبعداء العصى إلى داء المغرب وصح

1941-1942

لَفَوَائِدُ وَصِلَاقُ الْجَنَازَةِ وَسَجْدَةُ التَّلَاوَةِ فِي هَذَيْنِ أَيَّامِ بَعْدِ الصُّبْحِ

عقد القضاء وادارة

وبعد داء العصم الى داء الغرير يكتننها كد في الاول هو ما اذا خرج

تعلیمی دہائی کے سرچشمہ یسویہ اسکول

(Handwritten musical notation)

المجلة ولا جمع رمضان في وقت البلاحة وفي

[illegible]

وقت عصر و عشاء صلاتها فقط خلا

من الميراث وقت غصن وعستاء صلتها فطحة والسفاحي فان
 امكن ان يكون الفاسد

وفي العصر صلاتي الظهر أيضا من غير

عند ما من حمر في وقت العصر صلت الظهر بياض من حمر في وقت العشاء صلت

الزينة - النظرة والوصف: الحكمة وال...

المغرب ايضا فان وقت الظهر والعصر عندكم وقت واحد فكذا وقت المغرب

نام زکریا

والعشاء وهذا اليوم الجمع عند ذلك السفر من هاهنا فرض في آخر وقت

١٠٠

بِقَضَائِهِمْ جُزْئِيًّا إِذَا بَلَغَ الصَّبَّ أَوْ اسْلَمَ الْكَافِرُ فِي الْخَوَابِ

روفلک الفضل النزی و جد قبر امن و کتب و المرقع شریف و ایام فیه ۱۲

الذي يجب عليه قضاء ذلك الفرض الذي وجبه قدره من وكيه والحمد لله رب العالمين في ١٢

[illegible]

کتاب العلم

قضاء صلوة ذلك الوقت خلافاً للشيا في رحمه الله

هو ستة الف ايضا فوجد في وقتنا دوسنة للف ايضا الخمس والجمع وليس

۱۱۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ وَفِيهَا أُخْرِجَ عَنْكَ إِذَا دَانَ الْوَقْتُ مِنْ

الأذان بعد الوقت لأجل إداء فاما الإذان بعد الوقت للقضاء فهو

مسنون ايضا ولا يرد اشكاله في وقت القضاء ولا ينفركونه بعد وقت

الاداء لان الاداء بالقضاء في وقت النسخ لا يفسد بكونه علة

سید شمس الدین علی بن ابی طالب علیه السلام

وإسبها في صلواتها أدركها فان لك في صلواتها وحسنها في يوسف السباعي

بحسب البحر في النصف الأخير من الليل فيعاد لواء دن قبله ويؤذن علماء

بِأَوْقَاتٍ لِّبَنَاءِ الثَّوَابِ الَّذِي يُعَدُّ لِمُؤَدِّينِ مُسْتَقْبَلِ الْقَبْلِ

اصحابه و ازنده و بدستش افه اي يتيا يلکي . و ترجع لکم . ف

(1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100)

انقرء الصرب كرم ما هو من بحال اهل عالي كرمي من سبيته من كرمي

ولا يزيد في ثبائه حرفا وكذا لا ينقص لا يزيد من كيفيات الحروف فكذلك

والسكنات والمدات وغير ذلك التحسين الصق وأما مجرد تحسين الصق

سین بازرگانه و صنعتیان ۱۲۸۰

[illegible]

بلا تغير لفظه فإنه حسن الترجيع في الشهادتين ان يخفض
صوته ثم يرفع الصوت بهما ويحول وجهه في الحيعلتين يمنة ويسرة ويبتدئ
في صومعته ان لم يمكن التحول مع الثبات في مكانه المراد به ان اذا
كانت الميمنة تتحوت لوجوه مع ثبات قدمه لا يحصل
الاعلام في يستدبر فيها فيخرج راسه من الكوة اليمنى ويقول
حي على الصلوة ثم يذهب إلى الكوة اليسرى ويخرج راسه يقول
حي على الفلاح ويقول بعد فلاح الفجر الصلوة خير من النوم ثم
والاقامة مثله خلافا للشافعي فان عند الاقامة مرادى
الاقامة قامت الصلوة لكن يحد فيها ويقول بعد فلاحها
قد قامت الصلوة موتين ولا يتكلم فيها أى لا يتكلم في أثناء الاذان
ولا في أثناء الاقامة واستحسن المتأخرون التثوية في الصلوات كلها

المجلد الاول

كتاب الصلوة

الصلوة هي الدعاء المأثور الذي يقرأ فيه القرآن والصلوة هي الدعاء المأثور الذي يقرأ فيه القرآن والصلوة هي الدعاء المأثور الذي يقرأ فيه القرآن

الصلوة هي الدعاء المأثور الذي يقرأ فيه القرآن والصلوة هي الدعاء المأثور الذي يقرأ فيه القرآن والصلوة هي الدعاء المأثور الذي يقرأ فيه القرآن

التشويب هو الأعلام بعد الأعلام ويجلس بينه الألفي المغرب ويؤذن

للفائتة ويقيم اى اذا صله فائتة واحدة وكذا الاولى الفوائت
سنة القضاء و ١٢٤

ای اذ اصله فوائت کثیره و لکلی من الباقی یاتی بهما اوجا و ج

اذان المحدث وكره اقامته ولم ينعاد او كره اذان الجنب في اقامته

ولا تعادى بل هو لأنه لم يُشَرِّع تَكَرُّراً لِقَامَةِ لَانْهَا لَعَالَمُ الْحَاضِرِ

فكيف الوحدة والأذان لعلام الغائبين فيجمل سماع البعض

دون البعض فتكارة مفيد كاذان المرأة والحنون والسكران

ای بکره و يستحب اعدته و یاتی بهما المسافر والمصلی فی المسجد

جماعة او في بيته في مصر وكره تركهما الاولين ^{عليه} لالثالث اى

كراهية ترك كل واحد منهما للمسافر والمصل في المسجد جماعة أما ترك

واحد منهما فلم يذكره فنقول اما المصلحة في مسجد جماعة فيكره له

فترك واحد منهما وأد المسافر فيجب ثلثة الأكتفاء بالأقامة والمصلحة

فِي بَيْتِهِ فِي مِصْرَ اِنْ تَوَكَّلَا عَلَيْهِمَا يَمْشِيَ لِقَوْلِ بْنِ مَسْعُودٍ اِذَا نَزَلَ

يَكْفِينَا وَهَذَا إِذَا دُنِيَ أَقِيمُوا مَسْجِدِيَّةً وَأَمَّا الْقُرْآنُ فَإِنْ كَانَ فِيهَا

مسجد فيه اذان اقامة فحكم المصل فيها كما مر والمصل في بيته يكفيه اذان المسجد

باب الاذان

المجلد الاول ١٢٤ كتاب الصلاة

التشويط هو اعلام بعد اعلامهم ويجلس بينهما الا في المغرب ويؤذن

للقائنة ويقدم اى اذ اصلة فائنة واحدة وكذا الاولى الفوائت

اى اذ اصلة فوائت كثيرة ولكل من الباقي ياتي بهما او بها وجا

اذان المحدث وكره اقامته ولم يعاد او كره اذان الجنب اقامته

ولا تعادى بل هو لانه لو يشع نكرا اقامة لانها اعلام الحاضر

فيكفي الواحدة والاذان لاعلام الغائبين فيجتمل سماع البعض

دون البعض فتكراره مفيد كاذان المرأة والمجنون والسكران

اى يكره ويستحب اعادته ويأتى بهما المسافر والمصل في المسجد

جماعة او في بيته في مصر وكره تركهما الاولين لا للثالث اى

كره ترك كل واحد منهما للمسافر والمصل في المسجد جماعة اما ترك

واحد منهما فلم يتركه فنقول اما المصل في مسجد جماعة فيكره له

ترك واحد منهما واما المسافر فيجوز له الاكتفاء باقامة والمصل

في بيته في مصر ان ترك كلاهما يجوز لقول ابن مسعود اذان للمحج

يكفيها وهذا اذن اقيم في مسجد حجة واما في القرى فان كان فيها

مسجد فيه اذان اقامة فحكم المصل فيها كما هو المصل في بيته فكيف اذان المسجد

[illegible]

المجلد الاول ۱۲۸ كتاب الصلوة

واقامتہ روانہ ہو گئے۔ یہاں مسجد کراچی میں بیٹے کی محکمہ کے مسافر

ويقيم الإمام والقوم عند حجي عن الصلوة ويشيع عند قيامت الصلوة

باب شروط الصلوة

هي ظهر بدن المصلي من حلات وحيث اجازت الحاجة

الحكمة والخبث النجاسة الحقيقية وتوبه ومكانه وستر

عورته واستقبالي القبلة والنية والعورة للرجل من تحت

سُرته الى ما تحت ركبتيه وللامية مثله مع ظهرها وابطالها

والحرة كل بدنها إلا الوجه والكف والقدم وتستغفر سبع ساقها

وَبَطْنُهَا وَفَحْذُهَا وَدُثْرُهَا وَشَعْرُ نَزْلِ مِنْ أَسْهَائِهَا وَبِعَذْكَرَةِ مَنفَعِ

والانثيين منع فالحاصل ان كشف ربع العضو الذي هو

وما دون أربع عقود في الحج ٤١٢
عورة ممنوعة من الصلاة فالأربع عضو والشعر النازل عضو

الخ. والذكر عضو. والاشنان عضو. الخ. وعادم من ميل الخصلة

معہ ولے بعل فادان صلے عارباو رعوتو پٹاھ لے کے و و اقل

بعد الاكضا صلاته فنه وصعد منتهى بافصل قاما

في الاثر Fir وورد في نسخة الفردية بطلق اسلم

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا

[illegible]

جَهَنَّمُ قَدَرَتَهُ فَإِنْ جَهَلَهَا وَعَدِمَ مِنْ يَسْأَلُهُ تَحَرَّى وَلَمْ يَعْدِ

ان اخطأ وان علم به مصلحاً او تحول رايه الى جهة اخرى

وهو في الصلوة استدراى ان علوا الخطا في الصلوة او
تحويل غلبة ظنه الى جهة اخرى وهو في الصلوة استدراى

وان شرع بلا حرج لم يجز وان اصاب لان قيل حجة نصريه

ولم توجد في تحريري كل جهة بدو علم حال أمية مهم وهو خلفه
 ٦٩ في ٦٩
 جاز لا من علم حاله أو تقدمه أي صلى قوم في ليلة مظلمة

بالجماعة وخبر الفسلة وتوجه كل واحد الى جهة تحريه ولم يعلم

احسان الامام الى اوجه توبيخه لانه يعلم كل واحد ان الامام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والتحقيق على ما هو عليه من ان يكون له في الدنيا
شيء من النعم التي هي في الدنيا وانه لا يملكها
فانما هو الذي يملكها في الآخرة

والنعم التي هي في الدنيا هي التي هي في الدنيا
والنعم التي هي في الآخرة هي التي هي في الآخرة

وَأَمَّا الْبُيُوتُ فَكَانَتْ بِهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّعًا مِمَّا فِي هَذِهِ
وَأُولَئِكَ هُنَّ الْمُتَّقَاتُ

نفع التوبى على بيت المقدس
 فاندردى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مجلس علمیه و معارف عالی کماله
تحت ریاست آیت الله العظمی خراسانی
در شهر مشهد

[Handwritten musical notation on a staff]

ليس خلفه جازت صلاته أما ان علم احدكم في الصلوة جوة
توجه الامام ومع ذلك خلفه لا يجوز صلاته وكذا اذا علم ان
الامام خلفه فقولوا هو خلفه فيه تساهل لان كلامنا فيما
اذا لم يعلم احد ان الامام الى اى جهة توجه فكيف يعلم ان
خلف الامام فالمراد ان يعلم ان الامام امامه وهذا اعلم من
ان يكون هو خلف الامام او لانه اذا كان الامام قد اتمه
يحتمل ان يكون وجهه الى وجه الامام او الى جنبه او الى
ظهرة واما يكون هو خلف الامام اذا كان وجهه الى ظهر
الامام وح يكون جهة توجه الامام معلومة وكلامنا
ليس في هذا وعبارة المختصر ولا يضر جهة امامه
اذا علم انه ليس خلفه بل علم مخالفتها اي اذا علم
ان الامام ليس خلفه ويصل قصد قلبه صلاته بحجتها
هذا تفسير النية والقصد مع لفظ افضل وكفى للنفل التراج
ولسائر السنن مطلق الصلوة والغرض شرط تعيينه نية
عدد ركعاته وللمقتدى نية صلاته واقتدا بها

تفسير لقوله انما علم مخالفة ٩١٣

[illegible]

باب في صفة الصلوة

فرضها التحريم وكفى قوله الله اكبر وما يقوم مقامه وهو شرط
عندنا لقوله تعالى وذكر اسورة فصله وعند الشافعي ان ركعتين
فاما رفع اليدين فسنن والقيام والقراءة والركوع والسجود بالجملة
والانقباض به اخذ يجوز عندنا بل هي حيفة ترجح الاكتفاء بالانقباض
عند عدم العذر خلافا لها والفتوى على قولها
والقعدة الاخيرة قدر الشهد والخروج بصنعه

في قوله الله اكبر وما يقوم مقامه وهو شرط
عندنا لقوله تعالى وذكر اسورة فصله وعند الشافعي ان ركعتين
فاما رفع اليدين فسنن والقيام والقراءة والركوع والسجود بالجملة
والانقباض به اخذ يجوز عندنا بل هي حيفة ترجح الاكتفاء بالانقباض
عند عدم العذر خلافا لها والفتوى على قولها
والقعدة الاخيرة قدر الشهد والخروج بصنعه

في قوله الله اكبر وما يقوم مقامه وهو شرط
عندنا لقوله تعالى وذكر اسورة فصله وعند الشافعي ان ركعتين
فاما رفع اليدين فسنن والقيام والقراءة والركوع والسجود بالجملة
والانقباض به اخذ يجوز عندنا بل هي حيفة ترجح الاكتفاء بالانقباض
عند عدم العذر خلافا لها والفتوى على قولها
والقعدة الاخيرة قدر الشهد والخروج بصنعه

في قوله الله اكبر وما يقوم مقامه وهو شرط
عندنا لقوله تعالى وذكر اسورة فصله وعند الشافعي ان ركعتين
فاما رفع اليدين فسنن والقيام والقراءة والركوع والسجود بالجملة
والانقباض به اخذ يجوز عندنا بل هي حيفة ترجح الاكتفاء بالانقباض
عند عدم العذر خلافا لها والفتوى على قولها
والقعدة الاخيرة قدر الشهد والخروج بصنعه

احترار اعماله لا يترك في الصلوة على سبيل الفرضية وهو تكبير الافتتاح والقعدة الاخيرة فان مواعاة الترتيب في ذلك فرض واقعدة الاولى والتشهدان ذكرهما في الذخيرة ان القعدة الاولى سنة والثانية واجبة وفي الهداية ان قراءة التشهد في القعدة الاولى سنة وفي الثانية واجبة لكن المصنف لم يأخذ بهذا لان قوله عليه السلام لابن مسعود في قل التحيات لله لا يوجب الفرق في قراءة التشهد في الاولى الثانية بل يوجب في كليهما ولما كانت القراءة في القعدة الاولى واجبة كانت القعدة الاولى ايضا واجبة لاست ولفظ السلام خلافا للشافعي ^{فانه فرض عندة} وفنوت الوتر وتكبيرات العيدين وتعيين الاولين للقراءة وتعديل الاركان خلافا للشافعي ^{واما يوسف} فانه فرض عندهما وهو الاطمينان في الركوع وكذا في السجود وقدر

في قوله لا يترك في الصلوة على سبيل الفرضية وهو تكبير الافتتاح والقعدة الاخيرة فان مواعاة الترتيب في ذلك فرض واقعدة الاولى والتشهدان ذكرهما في الذخيرة ان القعدة الاولى سنة والثانية واجبة وفي الهداية ان قراءة التشهد في القعدة الاولى سنة وفي الثانية واجبة لكن المصنف لم يأخذ بهذا لان قوله عليه السلام لابن مسعود في قل التحيات لله لا يوجب الفرق في قراءة التشهد في الاولى الثانية بل يوجب في كليهما ولما كانت القراءة في القعدة الاولى واجبة كانت القعدة الاولى ايضا واجبة لاست ولفظ السلام خلافا للشافعي ^{فانه فرض عندة} وفنوت الوتر وتكبيرات العيدين وتعيين الاولين للقراءة وتعديل الاركان خلافا للشافعي ^{واما يوسف} فانه فرض عندهما وهو الاطمينان في الركوع وكذا في السجود وقدر

في قوله لا يترك في الصلوة على سبيل الفرضية وهو تكبير الافتتاح والقعدة الاخيرة فان مواعاة الترتيب في ذلك فرض واقعدة الاولى والتشهدان ذكرهما في الذخيرة ان القعدة الاولى سنة والثانية واجبة وفي الهداية ان قراءة التشهد في القعدة الاولى سنة وفي الثانية واجبة لكن المصنف لم يأخذ بهذا لان قوله عليه السلام لابن مسعود في قل التحيات لله لا يوجب الفرق في قراءة التشهد في الاولى الثانية بل يوجب في كليهما ولما كانت القراءة في القعدة الاولى واجبة كانت القعدة الاولى ايضا واجبة لاست ولفظ السلام خلافا للشافعي ^{فانه فرض عندة} وفنوت الوتر وتكبيرات العيدين وتعيين الاولين للقراءة وتعديل الاركان خلافا للشافعي ^{واما يوسف} فانه فرض عندهما وهو الاطمينان في الركوع وكذا في السجود وقدر

في قوله لا يترك في الصلوة على سبيل الفرضية وهو تكبير الافتتاح والقعدة الاخيرة فان مواعاة الترتيب في ذلك فرض واقعدة الاولى والتشهدان ذكرهما في الذخيرة ان القعدة الاولى سنة والثانية واجبة وفي الهداية ان قراءة التشهد في القعدة الاولى سنة وفي الثانية واجبة لكن المصنف لم يأخذ بهذا لان قوله عليه السلام لابن مسعود في قل التحيات لله لا يوجب الفرق في قراءة التشهد في الاولى الثانية بل يوجب في كليهما ولما كانت القراءة في القعدة الاولى واجبة كانت القعدة الاولى ايضا واجبة لاست ولفظ السلام خلافا للشافعي ^{فانه فرض عندة} وفنوت الوتر وتكبيرات العيدين وتعيين الاولين للقراءة وتعديل الاركان خلافا للشافعي ^{واما يوسف} فانه فرض عندهما وهو الاطمينان في الركوع وكذا في السجود وقدر

المجلد الاول

125

أَكْمَأُ الصَّلَاةَ

وَبِاللّٰهِ اغْفِرْ لِيْ اِلَّا هَا حَاصِلُ اَنْ يَّحْوِجَ اَنْ يَّيْدِلِيْ يَدَكَ مَا يَدِلُّ

على مجرد التعظيم ولا يشوب بالكداء ويضع يمينه على شماله

سُرْبَهُ كَالْقَنُوتِ وَصَلَاةَ الْجَنَازَةِ وَبِرَّهِ فِي قَوْلِ الرُّكُوعِ وَبَيْنَ

تکبیرات العیدین فالْحاصل ان کل قیام فی ذکر مشنون فقیل الخ

وكل قيام ليس كذا فيه الا رسال ثم يتنى ولا يؤجج اراد بالثناء

سبحانك اللهم الى اخره والتوجيه قراءة الى وجهت ونهى

بعد الحزمية ويتعوز للقراءة لا للبناء الختار ان التعويض للقراءة

لا تبع للثناء فقول له المسبوق لا الموتى نبأ على أن المسبوق يقرأ

ولا يفتي فيتعرف والموتويين ولا يفرأ فلا تعوذ وأما من جعله مبعاً

للتناء فالجاء عنده على عكس ما ذكره ويخرج عن تكبيره العبد

ابن التكميل في بيان انشاء فينبغي ان يكون التعوذ متصلاً بالقرآن

لا بالشاء ويسمى لابن النفاحة والسور لا يسير من اى الشاء والتعقيد

[illegible]

و بعض الروايات على ان السار من مية
كل وضع من مية على السار من مية
سكن وضع من مية على السار من مية
سكن وضع من مية على السار من مية

[illegible]

الاول من الاولين

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
والله اعلم بالصواب

المجلد الاول

كتاب الصلوة

خلاف الشافعي في التسمية بناء على انه ان من الفاتحة عند
لا عندنا وكثير من الاحاديث الصحيح واراد في ان عليه السلام
والخلفاء الراشدين يفتتحون بالحمد لله رب العالمين ثم يقرأ

ويتوسل من بعد ولا الضالين ثم يكملون ثم يكبر للركوع عتافا
ويعتمد يده على ركبتيه مفرجا اصابعه باسقاط يده

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
والله اعلم بالصواب

۴۰

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

وهي افضل وان يصلح لو سكت جاز ويقعد كما في اول خلافا للشافعي

ان السنة عند في التشهد الثاني التورك وهو هياكل

المراة في الصلوة وهي هذه والمرأة تجلس على التراب اليسرى

مخرجة رجلها من الجانب الايمن فيها اي في التشهدين ويتشهد

ويصل على النبي عليه السلام ويدعو بما يشبه القرآن والماتور

من الدعاء كلام الناس فلا يالك شيئا كما يسأل من الناس شيئا

بيمينية من ثمة من البشر الملك ثم عن يسارة كذلك

الموتوينوي امامه في جانبته وفيها ان خاذ الا والامام بهما

ينوي الامام بالتسليمتين وعند البعض الامام لا ينوي

يشير الى القوم والاشارة فوق النية وعند البعض الامام

ينوي بالتسليمه الاولى والمنفرد الملك فقط

فصل في القراءة

يجوز الامام في الجمعة والعيدين والقراءات العشر وقضاء كغير

في صلاة الجمعة والعيدين والقراءات العشر وقضاء كغير

فصل في القراءة

في صلاة الجمعة والعيدين والقراءات العشر وقضاء كغير

في صلاة الجمعة والعيدين والقراءات العشر وقضاء كغير

الأعلم بالسنة ثم الأقر ثم الأوسع ثم الأسبق فان أم عبد الواعز أبا أو
 فاسق أو أعمى أو مبتدع أو ولد الزنا كره الجماعة النساء وحدهن
 ويقف أمام وسطهن لو فعلن لفظ الإمام يستوى فيه المذكر
 والمؤنث فهذا لم يدخله التائيت فيه وكحضور الشابة كل
 جماعة والعجوز الظهر والعصر لا الباقية أي لا لباس للعجوزات
 بالخروج في المغرب والعشاء والفجر ويقضى المتوضئ بالمتيمم
 لأن التيمم طهارة مطلقة عند عدم الماء والخليفة في التراب عند
 الغاسل بالما سح لأن الخف مانع من سارية الحدث إلى الرجل
 وما على الخف طهر بالسمع والقائه بالقاع عند بناء
 على فعل الرسول عليه السلام والمومي بالمومي والمتنفل
 بالمفتروض لا رجل بأمرأة أو صبي وحشة لأن الواجب تأخير من

لا اطلع الى الدنيا الا على
 الاحكام الشرعية التي استعملتها في الدنيا
 وان يكون بيني وبين الدنيا
 على الاقرار حديث رواه الشيخان وغيرهم
 على سبيل ما جاء عليه قوله
 حتى لا يكون بيني وبين الدنيا
 الى ان يقرى في الدنيا

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فصل في

ان الله قد علم اني اذ كنت في الدنيا
قد علمت اني اذ كنت في الدنيا
قد علمت اني اذ كنت في الدنيا

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

ثم النساء الخنثى بالفتح جمع الخنثى كالحبلى جمع الحبل فان حاذته

في صلوة مشتركة تحريمه وإدائه فسدت صلواته إن نوى إمامتها

والاصولها اي ان صلت على جنس جلي امراة مشتهاة بحيث

الأحائل بينهما والصلوة مشتركة تحريمية وإداء فسديت صلوات الرجل

ان نوى الامام امامة المرأة وان لم ينو تفسد صلوة المرأة ق

فسروا الاشتراك في التهمة بأن يكونا بائنين ثم يمتها على تهمته

الامام والشرك في الاداء بان يكون لهما امام فيما هو دينه لا حقيقة

کالمقتدین و اما حکما کالاحقین یعنی جا و اما اقاقتد یا سرحل

فَسَقَرُوا حَدِيثَ فَتَى مَسْأُومٍ وَأَوْسَاؤُا قَدْرَهُ الْإِمَامِ فَحَازَتْ لَهُ أَمَّةُ الرَّحْلِ

فقدت صلة الرحم فالاحق وان لم يكن له اما حقيقة فان امام

حَسْبُكَ أَفَنَهُ النَّبِيُّ إِنْ بَدَأَ دِي حَسْبَهُ صَلَاتُهُ خَلْفَ الْإِمَامِ

فأما أسبقه إلى الدنيا فمضى أومر حجة كانه خلف الإمام

ختمت اه احكام المقتدر ^ك مة الق لاء

فعلهم أخذوا من المصنفين الذين أخذوا من

ای وقت اولیٰ ۶۱۲

صلى الله عليه وسلم

[illegible][illegible]

الاول والآخر

في التحريم لان المقتدى بالخليفة يتحرمة على تحريمه الخليفة والامام
 الاول ومن اقتدى به لم ينو التحريم على تحريمه الخليفة فلم توجد
 بينهم الشركة في التحريم ومع ذلك لو كانت المرأة من احد
 الطائفتين اماما للمقتدين بالامام الاول او من المقتدين
 بالخليفة فحازت الطائفة الاخرى تفسد صلوة باعتماد
 الشركة في الاداء لا التحريم ولو قيل الشركة في التحريم ثمة تقدير
 فاقول الشركة في الاداء لا توجد بدون الشركة في التحريم والشركة
 في التحريم قد توجد بدون الشركة في الاداء كما في المسبق
 فلا حاجة الى ذكر الشركة في التحريم هذا اذا نوى الامام امامة المرأة
 اما اذا لم ينو يصح اقتداء المرأة فتفسد صلاحها لانها لا تقر بصلوة
 على ان قراءة الامام قراءة لها وله يكن كذلك فقيت بلا قراءة
 وعلى من هذه المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذية
 لرجل لا يصح اقتداءها الا ان ينوي الامام امامتها اما اذا
 لم يقتد محاذية حل بشرط نية الامام فقيهه روايتان صليهما
 بقايرى وامى او استخلف في الاخرين ام يفسد صلوة الكل

فصل في الجماعة

هذا هو الحق لا يخفى على احد من العلماء والفقهاء والجمهور
 ان من اقتدى بالخليفة يتحرمة على تحريمه الخليفة والامام
 الاول ومن اقتدى به لم ينو التحريم على تحريمه الخليفة فلم توجد
 بينهم الشركة في التحريم ومع ذلك لو كانت المرأة من احد
 الطائفتين اماما للمقتدين بالامام الاول او من المقتدين
 بالخليفة فحازت الطائفة الاخرى تفسد صلوة باعتماد
 الشركة في الاداء لا التحريم ولو قيل الشركة في التحريم ثمة تقدير
 فاقول الشركة في الاداء لا توجد بدون الشركة في التحريم والشركة
 في التحريم قد توجد بدون الشركة في الاداء كما في المسبق
 فلا حاجة الى ذكر الشركة في التحريم هذا اذا نوى الامام امامة المرأة
 اما اذا لم ينو يصح اقتداء المرأة فتفسد صلاحها لانها لا تقر بصلوة
 على ان قراءة الامام قراءة لها وله يكن كذلك فقيت بلا قراءة
 وعلى من هذه المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذية
 لرجل لا يصح اقتداءها الا ان ينوي الامام امامتها اما اذا
 لم يقتد محاذية حل بشرط نية الامام فقيهه روايتان صليهما
 بقايرى وامى او استخلف في الاخرين ام يفسد صلوة الكل

كتاب الصلوة

ای اداء الصلوٰۃ ہیناک ۶۱۲ ای اداء شتمہ ۶۱۳

فرغ امامه متصل بقوله ويتوهمه او يعود والضمين في اماءه يرجع
منه الى الامام ٦٢٢
في قوله ٦٢٢

امام امام الاول والقوم والاعادای وان یفرخ امامه و

فرغ امامه يتترمه اويغود وان لو فرغ يعوم ولو جن او اعس عليه و

احکم ای نام فی صلاته نو ما ینقض به وضوءه فاحتمل اوقهقه
وکنز انوار کماضت ۱۲

يُطْلَقُ وَلَوْ لَمْ يَخْرُجْ وَلَوْ يَتَجَاوَزُ بَنِي إِدْرِيسَ إِنْ هَذِهِ

فان اولاد فانی است و اینچنینیها را در دنیا
و در آخرت برسانند و مرغ بطلند و از آنجا که
از کرم کیندین مرغ و در وقتیکه آن کرم
از کرم کیندین مرغ و در وقتیکه آن کرم
از کرم کیندین مرغ و در وقتیکه آن کرم

وینان ان عمر بن زرارہ سے
میں ملا دلت علیہ السلام نے
میں ملا دلت علیہ السلام نے

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

10

سبق على ان الخروج يصنع فرض عند الاحتدما وكذا تقهقه الامام
وحديثه عند صلوة المسبوق لا يبطل بعد التشهد صلوة المسبوق
لوقوعه في خلاصاته كالكلامه وخروجه من المسجد الى ان تكلم
الامام بعد التشهد لا يبطل صلوة المسبوق لان الكلام كالسلام مثله
للصلوة اما ما حصر عن القراءة فاستخلف جمع عند ابي حنيفة خلافا لما
وهذا اذا لم يقرأ قدر ما يحسن به الصلوة اما اذا قرأ تفسد صلاته لان
الاستخلاف عمل كثير فيجوز حالة الضرورة كقتله مسبقا اي كتفديده
الامام مسبقا سواء احدث الامام او حصر فانه ينبغي ان يقدم مذكر
لا مسبقا ومع ذلك ان قدم مسبقا يصح فيكون صلوة الامام او لا
ويقدم مذكر كاليسلم به وحين اتمها يضره المنافي والاولى الا عند
فراغه لا القوم اي حين اتم المسبوق صلوة الامام لو وجد منه
منافي للصلوة كالقهره والكلام والخروج من المسجد تفسد
صلاته وصلوة الامام الاول لانه وجد في خلاصاته لا احتدما
فراغ الامام الاول بان قوضا وادرك خليفته بجبث لم يفته شيء وانتم
صلاته خلف خليفته لا تفسد صلوة القوم لانه قد تمت صلاتهم من ركع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله

الصلوة

لا مسبقاً مع ذلك ان قدم مسبقاً صح فيكم صلوٰة الامام او لا
 ويقدم من كان المسلم يحج وحين امها يضرب المئاني والاول الا عند
 فوالله لا القوم اي حين اتوا المسبق صلوٰة الامام لو وجد منه
 منافي الصلوٰة كالقهقهة والكلام والخروج من المسجد تفسيد
 صلاته وصلوٰة الامام الاول لانه وجد في خلاف صلاتهما الا عند
 فراغ الامام لكونه بان توضع اذراء خليفة بحيث لم يفته شيء واتم
 صلاته خلف خليفة لا تفسد صلوٰة القوم لانه قد اتى صلاته من ركع

[illegible]

[illegible][illegible]

وجواب خبر سوء بلا استرجاع وفساد الحمدلة وموجب بالصلوة

والصلوة وفتحها على غير امامة انما قال على غير امامة لان فتحه على

امامة لا يفسد قال بعض المشايخ اذا قرأ امامه مقدار ما يجوز به

الصلوة او انقل الى انية اخرى ففتح تفسد صلوة الفاتح وان اخذ

الامام منه تفسد صلوة الامام ايضا وبعضهم قالوا لا تفسد

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسعتان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

وَسُجُودُهُ عَلَىٰ كُلِّ مَجْزٍ وَالِدُّعَاءِ بِمَا يَأْتِيهِ عَنِ النَّاسِ خَوْفُ اللَّهِ مِنْ خَيْرٍ فَلَا تَقْرَأُ لَهُ يَدُونَ مَا لَمْ يَأْتِهِ ۖ

لے بدون حائل صلا ۴۲

او اعطى الفدينار ونحو ذلك واكله وشربه وكل عمل كثير

اختلاف مشايخنا في تفسير العمل لكثير قليل هو ما يحتاج فيه

الى اليمين وقيل ما يعلم ناظرة ان عامله غير متصل وعامة المشايخ

على هذا وقيل ما استكثره المصل قال الامام الشرخس في هذا

اقرب الى مذهبي حنيفه فان دأب القويض الى رأي المستل

ومن صلي ركعتين صلواته عليه كما ان شرع في اخرى والائمه

الاولى: يصلي ركعة من صلاة تشوع النحر في حدة التيمم ثم رفع

المدين فان شئ عوفدكم اخي تته هذه الاخري ولا تحسنها

الرَّكْعَةُ الَّتِي صَلَّاهَا أَنْ شَمِعَ فِي الصَّلَاةِ الْأُولَى فَالرَّكْعَةُ الَّتِي صَلَّاهَا

قبل نخبه يا التوحيد ١٢

محسبة فنته الاولى ولا يفسد هانكا و ٤٥٠ ذكر الجنة والنار

لغات

وہو درویشی کی ایک کڑی پیمائش ہے۔ اگرچہ یہ ایک کڑی پیمائش ہے، لیکن یہ ایک ایسی پیمائش ہے جو ہر انسان کو اپنی زندگی میں گزرنا چاہیے۔

موتی نہیں ہوتے جس کے لئے کہ اگر
 ہر ایک کو اپنے موضع اور اپنے
 اور اپنے ملک میں فرائض اور
 طاعتات کی طرف رجوع کرنا پڑے

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزْيَانٌ لَّهُ لِنُؤْتِيَهُ يَوْمَ الْحَاسِبِ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزْيَانٌ لَّهُ لِنُؤْتِيَهُ يَوْمَ الْحَاسِبِ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

والتقوى من الله تعالى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

صاحب القول بالمالا القريب من ثمانين

154

کتاب الصلوة

نظر في موضع الجرح ان حاذى بعض اعضاء الماك بعض اعضاء المعلى

يَا تِسْوَةَ الْفُلْهِذَا قَالَ وَجَدْتِي الْأَعْمَاءَ الْأَعْمَاءَ لَوْ كُنَّ مِنْكُمْ دَكَّانٍ

اخذ يا الرواة الثانية ويغير زامامه في الصحراء ستره بقدر ذراع وعنده
 مصدر أو اسم فاعل ١٦

اصْبِرْ بِقُرْبَاهُ عَلَىٰ أَحَدٍ حَاجِبِيهِ وَلَا تَقْضِ وَلَا تَخْطُ وَيَدْرَأُ بِالتَّسْبِيحِ

او بلاشارة لا يهتمان عدم سيرة او مربيته مدينا وكفى سيرة

الامام وجاز تركها عند عدم امره والطريق وكذا

الثوب في المغرب هو أن يسيله من غير أن يضم جانيه

وَقِيلَ هُوَ الَّذِي يَلْقِيهِ عَلَى كُرْسِيِّهِ رُوحُ رَبِّهِ وَلِيُخَبِّرَهُ عَلَى صُورِهِ عَلَى مَا يَبْتَغِي

اقول هذا في الطيلسان اما في القباء ونحوه فهو انليقي

علی کتفہ مغیران یدخل یدیه فی کتفہ و یضم

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الدنيا داراً لعباده
والموتى من هذه الدنيا داراً لغيره

بعض اصحابنا في الادب والعلوم
 والرياسة مما زاد الامور
 في بلادنا من الفساد والظلم
 والفساد في الادب والعلوم
 والرياسة مما زاد الامور
 في بلادنا من الفساد والظلم

کتابخانه ملی افغانستان

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَأَنزَلْنَاهُ فِي مَرْجٍ طَيِّبٍ ۚ

الفرقة الثانية
المعلمة فاطمة بن علي
مدرسة دار المعلمين
بمدينة القاهرة
في شهر ربيع الثاني سنة ١٣٢٤ هـ

فانما قالوا انما هو رجل فاجر كاذب فرعونى

[illegible]

ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم

المجلد الاول ١٥٨ كتاب الصلاة

طرفيه وكذا وهو ان يرفع طرفه اتقاء التراب ونحوه وعينه به
 ويجسده وعقصة شعرة في الغي به وجع الشعر الى الراس وقيل
 له وادخال طرفه في اصوله وفرقة اصابعه هو ان يرفع يدا
 يدها حقة تصوت والتفاتة وهو ان ينظر يمنة ويسرة مع
 عنقه واما النظر بموضع عينيه بلال العنق فلا يكره وقيل الحصة
 يسجد الامرة ونحوه اى وضع اليد على الخصرة وقطية اى
 تملة لا واقعا وهو القعود على التنية ناصبار كنية واقتراش
 ذراعيه وتربعة بلا عذر وقيام الامام في طاق المسجد في الحراب
 بان يكون الحراب كبير ايقوم فيه وحده او على دكان او على الارض جدا
 اى يقوم الامام على الارض والقوم على الدكان او بالعكس والقيام

ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم

ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم

ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم

ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم
 ان يكون الخليلي الخليلي كونه هو الموم
 فان الاصل في الصلاة كونه هو الموم

154

كتاب الصلوة

خلفه صفير وجد فيه فرجة وصورة اى صورة حيوان امامه او
 خلفه وصورة الانسان اى صورة الانسان امامه او خلفه

محدثه ای علی احد جنبیه او فی السقف او معلقه فان كانت خلفه
کثیره استمر السقف ای علی احد طرفیه ۲۱

اَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ لَا يَكُنْ وَصَلَاتُهُ حَاسِرًا رَأْسُهُ لِلشَّكَاكِلِ وَاللَّهْيَانِ
 اَي كَاشِفًا رَأْسَهُ لَيْسَتْ عَلَيْهِ قَلْبُوسَةٌ وَلَا عَامُوْلٌ وَلَا غِيَارٌ
 اَي الْمَصْنَعَةُ ٦١٢

بها ليس المراد بالتهاون الاحانة بالصلوة فانها تكفر بل المراد قلة

رعايتها وحفاظة حدودها لا للتدخل في ثياب البذلة وهي
الضمير إلى الصلوة وكذا ضمير ص ١٣٤ ٦

ما لبس في البيت ولا يذهب بها إلى الكبراء ومسح وجهه من التراب

فِيهَا وَالنَّظَرُ إِلَى السَّمَاءِ وَالسَّبْحُ عَلَى كُرْسِيِّ عِلْمِهِ وَعَدْلُهُ وَالتَّقَرُّبُ
إِلَى فِي الصَّلَاةِ ١٢

فِيهَا وَلَيْسَ ثَوْبٌ ذِي ضَرْبٍ وَالْوَلِيُّ وَالْبَوْلُ وَالتَّخْلُ فَوْقَ الْمَسْجِدِ
بِالْفَتْحِ وَنُفْعِ الْوَاوِ مَعَ صَوْرَةِ ٢١٢

وعلق بابيه لا نقشه بالجص والساج وماء الذهب وقيامه فيه

ساجد افي طاقه وصالته الى ظهر قاعد يتحدث
اي محراب ٦١٣ وصف للقاء مع ٦١٤

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

الحمد لله

17.

كتاب المصطفى

وَعَلَى بَسَاطَةِ صُورِهِ لَا يَسْجُدُ عَلَيْهِ وَصُورُهُ صَغِيرَةٌ لَا تَبْدُو

لِلنَّاطِقِ مِثْلَ غَيْرِ حَيَّوَانٍ أَوْ حَيَّوَانٍ مُّحَيَّرٍ أَسَدُهُ وَقَتْلُ خَيْدِهِ

او عقر ب فیہا و البول فوق بیت فیہ مسجد ای مکان اعد

للصلوة وجعل له عذابا قلنا هذا لانه لم يعط الحكم الميعاد

يَا أَيُّهَا صِلُوا الْوَقْرَ وَالنَّوْافِلَ

الوتر ثالث ركعات وجبت هذا عند أبي حنيفة وأما

عند ما وعند الشافعي فهو سنة بسلام اي بسلام واحد

خلاف الشافعي ويقتد بغيره الثالث خلاف الشافعي

فإن القنوت عند الركوع ويكبر أفعالاً لا تؤيقنت

فيه ابد اخلافا للشافعي فان قنوت الوتر عنده

ای فی مہج ابام التیہ
فی النصف الاخر من رمضان فقط دون غیری ۸

خلاف الشافعي في الفجدة في كل ركعة منه

[illegible][illegible]

المجلد الاول

154

کتاب الصلوة

الفاخرة وسورة ويتبع القانت بعد ركوع الوتر القانت في الفجر

بل یسکت ای ان قرأ الامام قنوت الترت بعد الركوع يتبعه

المقتدى وأن قنت الامام في الفجر لا يتبع المقتدى بل يستكت

والأصح أنه سكت قائماً وتسن قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب

والعشاء ركعتان وفيل الظهر والجمعة وبعد ما اربع

بتسليمه وحبب الاربع قبل العصر والعشاء وبعد ٥ ركعة

صلوة العزوة

فصل پنجم در بیان احوال و حال

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے۔

مستور (عبد)

[illegible]

عبدالله بن محمد بن عبد الله

مجلس شورای اسلامی

[illegible]

بجاءه اذ كان في
الحرم

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

عالمی و اسلامی مسائل

فانما هو

تلفظ

صاحبزادہ ایضاً

این عصر را وقت نامید

وَمَا يَكْفُرُ

الربيع الحادي عشر

وہی صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابن عباس

عمر بن عبد العزیز

ابن عمر بن الخطاب

کتابخانه / کتابخانه / کتابخانه

فصل في

اسلامی سائنس

وہو ویند

مجلس

عبدالغفور

منه افند

دین مصلحت

بن عبد الحارث بن النضر بن عبد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written in a cursive style.

مزيد النفل على اربع بتسليمه نهارا او على ثمان ليلا والاربع
افضل في الملوك وفرض القراءة في ركعتي الفرض في كل
الوتر والنفل ولزم اتمام نفل شرع فيه قصد الاحتراز عن
الشرع ظنا كما اذا ظن انه لم يصل فرض الظهر فشرع فيه
فذكر انه قد صلا صا ما شرع فيه نفلا لا يجب اتمامه
حتى لو نقصه لا يجب القضاء ولو عند الطلوع والغروب
وقضى ركعتان لو نقص في الشفع الاول او الثاني يعني
شرع في اربع ركعات من النفل وافسد هاهنا في الشفع الاول
بقضى الشفع الاول لا الثاني خلافا لابي يوسف لانه
لا يشرع في الشفع الثاني وان قعد على الركعتين وقام له
الثالثة وافسد ما يقض الشفع الاخير فقط لان الاول قد تم
وهذا بناء على ان كل شفع من النفل صلوة على حد كمال الوتر
قراءة شفعيه او الاول او الثاني او احدي لثاني او احدهما الاول
او الاول مع احدي لثاني لا غير اي قضاء الركعتين ليس غير هذا الصلوة
وايج لوتر القراءة في احد كل شفع او في الشفع واحد الاول فاعلم

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional rulings related to the main text.

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, covering the right side of the page and likely providing further details or alternative opinions on the topics discussed.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the page, possibly summarizing or concluding the discussion.

عند أبي حنيفة ان ترك القراءة في ركعة الشفع الاول يبطل التحريمة
 حتى لا يصح بناء الشفع الثاني على الشفع الاول وفي ركعة واحدة
 لا يبطل بل يفسد الاداء فيصح بناء الشفع الثاني وعند محمد
 الترك في ركعة واحدة يبطل التحريمة ايضا حتى لا يصح بناء
 الشفع الثاني وعند ابى يوسف ترك الترك لا يبطل التحريمة اطلاقا
 بل يوجب فساد الاداء فقط فيصح بناء الشفع الثاني سواء ترك
 القراءة في ركعة من الشفع الاول او في ركعة اذا عرفت
 هذا فاعلم ان المسائل ثمانية لان ترك القراءة لا انما يقتصر
 على شفع واحد وهذا في اربع صور وهي ما قال في المتن
 او الاول او الثاني او احدى الثاني او احدى الاول وفي
 هذه الاربع قضاء الركعتين بالاجتماع واما غير مقتصر
 بل موجود في الشفعين وهذا ايضا في اربع مسائل لانه اما
 ان يكون الترك في كل الاول مع كل الثاني وهو ما قال في المتن
 كما لو ترك قراءة شفعيه او مع بعض الثاني وهو ما قال في المتن
 او الاول مع احدى الثاني وفي هاتين المسالتين قضاء الركعتين

قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة...

صلوات الوتر
 التوافل

قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة...

قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة...

[illegible]

المجلد الاول ۱۶۴ کتاب الصلوة

عند أبي حنيفة ومحمد لبطان الترمية عندهما فلا يصح الشروع في
الشفع الثاني فعليه قضاء الشفع الأول فقط وعند أبي يوسف
قضاء الأربع لأن صح الشروع في الشفع الثاني وقد افسد
بترك القراءة فيقضى أربعاً وأما أن يكون الترك في ركعة من
الشفع الأول مع كل الثاني أو مع ركعة منه وهما ما قال
في المتن وأربع لو ترك في إحدى كل شفع أو في الثاني وإحدى
الأول وأما يسن الأربع عند أبي حنيفة وإلى أبي يوسف
لبقاء الترمية عندها أما عند أبي حنيفة فلأن ترك القراءة
في ركعة من الشفع الأول والتسمية لا تبطل به وأما عند
أبي يوسف فلأن التسمية لا تبطل بالترك أصلاً وقد افسد
الشفعين بترك القراءة فيقضى أربعاً وعند محمد في جميع
الصور ليس الأقضاء الركعتين فظهر ما قال في المختصر فيقضى أربعاً
عند أبي حنيفة فيما ترك في أحد الأول مع الثاني وبعضه في ركعة
من الشفع الأول مع كل الشفع الثاني أو ركعة من عند أبي يوسف في
أربع مسائل وجد الترك في الشفعين وفي الباقي ركعتان في مسائل
مسألة الأربع مسائل مسألة الأربعة مسائل

[illegible][illegible]

[illegible]

ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات
ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات
ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات

المجلد الاول ١٧٤

ولا يجزئ ان لم يحضر اى امام الجمعة صوا فرادى كالحقوق
ولا جماعة في الاستسقاء ولا خطبة وان كان واحدا نكاحا وهو
دعاء واستسقاء ويستقبل بهما القبلة بلا قلب داء وحضورهم

باب ادراك الفريضة

من شرع في فرض فاقامت له ان لم يسجد للركعة الاولى وسجد
وهو في غير الرباعي وفيه وضوء اليها اخرى قطع واقتدر
اي من شرع في فرض منفرد افاقيمت لهذا الفرض والضمير

في اقيمت يرجع الى الاقامة كما يقال ضرب ضرب فالحرج
للركعة الاولى قطع واقتدرى وان سجد فان كان في غير الرباعي

فكذا لانه ان لم يقطع وصل ركعة اخرى يتم صلاته في الشرائع
ويوجد لاكثر في الثلاث ولا اكثر حكم الكل فنقوله الجماعة ولا

يصير متفلا بركعة ثين بعد الغروب في المغرب والقطع وان كان
ابطالا المنعسل وهو منهي لقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم

فلا بطلان بقصد الاكمال لا يكون ابطالا وان كان في
الرباعي يضم ركعة اخرى حتى يصير ركعتان نافلة

ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات
ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات
ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات

باب ادراك الفريضة
ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات
ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات
ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات

ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات
ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات
ولا يجزئ ان يخطو خطا واحدا من الخطات

وان اقيمت والفرق بين مقبول جماعة اخرى بين من صلى الظهور
او العشاء مرة ان هذا انما يكون له الخروج لان ان خرج عند الاف
يتم بخالفة الجماعة ولو لم يخرج ويصل يجزئ فضيلة الموافقة
وتواب النافلة فاكثر التهمة والاعراض عن الفضيلة والتوا
قبيل جدا واما مقبول الجماعة الاخرى فانه ان خرج عند
الاقامة لا يتهم لان يقصدا لا كمال وهو الجماعة التي
يتفرق بغيبته وان لم يخرج لا يخرج ما ذكرنا بل يختل امس
الجماعة الاخرى ومن صلى الفجر والعصر والمغرب يخرج وان
اقيمت لان ان صلى يكون نافلة والنافل بعد الفجر والعصر مكره واما
في المغرب فان النافلة لا تشرع قلت ركعات ويترك سنة الفجر
ويقتدى من لا يدرك اى الفجر والمراد فرضه بجماعة ان اداها
ومن ادرك ركعة منها صلاها ولا يقضيها الا بغيره
اي ان فاتت سنة الفجر فان فاتت دون الفرض
لا يقضى قبل طلوع الشمس وكذا بعد الطلوع عند
ابن حنيفة رحمه الله وابي يوسف رحمه الله واما عند محمد رحمه الله

ادراک
الفریضۃ

[illegible][illegible]

منه في حق من ارض بعدد زوايا كية مره ب بعض النسخ في حقه شرع في تجميعه قول من مكلفنا كما

يقضيها إلى الزوال لا بعد وأن فاتت مع الفرض فإن قضى
 قبل الزوال يقضيها مجسما وكذلك بعد الزوال عند بعض
 المشايخ وعند البعض لا بل يقضى الفرض حدة ^{على يقين سنة ١١٢٠} ورسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما فاتته الفجر ليلة التعريس قضاها مع
 السنة قبل الزوال بالأذان والإقامة جماعة وجهر ^{بأذان يوم الجمعة ١١٢٠}
 بالقراءة فعمل من فعله عليه الصلوة والسلام شرعية القضاء
 بالجماعة والجهرية والأذان والإقامة للقضاء وأن السنة تقضى
 مع الفريضة فمن هذه الأحكام علم عدم اختصاصه بموطن النص
 فعلى غيره من الصلوات وهي ما عدا القضاء
 السنة فعلى عن مورد النص وهو قضاء الفجر إلى قضاء
 سائر الصلوات وأما قضاء السنة فقد علم أن سنة الفجر
 أكثر من سائر السنن فلا يلزم من شرعية قضاءها شرعية قضاء
 سائر السنن ولا من قضاءها بتبعية الفرض قضاءها بحد الفرض
 لكن يلزم من قضاءها بتبعية الفرض قبل الزوال قضاؤها
 بتبعية الفرض بعد الزوال كما هو مذهب بعض المشايخ لأن

این کتاب را در سال ۱۰۰۰ هجری قمری در شهر تبریز
 در روز پنجشنبه ۱۵ شعبان ۱۰۰۰ هجری قمری
 در ماه شعبان ۱۰۰۰ هجری قمری
 در روز ۱۵ شعبان ۱۰۰۰ هجری قمری
 در شهر تبریز
 در روز پنجشنبه ۱۵ شعبان ۱۰۰۰ هجری قمری
 در ماه شعبان ۱۰۰۰ هجری قمری
 در روز ۱۵ شعبان ۱۰۰۰ هجری قمری
 در شهر تبریز

[illegible]

المجلد الاول

121

كتاب الصلوة

اختصاصه بتبعية الفرض بكونه قبل الزوال المعنى له ويتركه سنة
له قضاء وقتها

الظهور في الحالين اي سواء يُذكر في الفرض ان اداها اولاً وَايت ثم قضاها

قبل شفعاى قبل الركعتين اللتين بعد الفرض وغيرهما لا يقضه أصلا

وَصَدْرُكَ رَكْعَةً مِنْ ظَهْرِ غَيْرِ مَصْلٍ جَمَاعَةٍ بَلْ هُوَ دُرٌّ فَضْلًا أَيْ أَنْ

حَلَفَ لِيُصَلِّيَنَّ الظُّهْرَ بِجَمَاعَةٍ فَأَدْرَكَ رُكْعَةً يَحْتَسِبُ أَنَّ لَهُ بِهَا رِجْلًا

لكن ادرك فضيلة الجاهل عتواني مجددة فيه يتطوع قبل الفرض

الأخذ ضيق الوقت أي من اتى مسجد أصلي فيه فأراد ان

وصل فرض منفرد افهل ، باتى بالسَّنَنِ قال بعض مشايخنا

وَمِنْهُ الْكَرْخُ ۖ فَإِنَّ السُّنَّةَ إِنَّمَا سُنَّتْ إِذَا دَيَّ

الفرق بالجماعة اما بدونه فلا وقال الحسين بن ابي

وفاته الجماعة فأراد أن يُصل في مسجد يتهدأ

المكتبة رقم ١٠٠٠

الصلوة والسلام. اذ كان علماءها انقذت الجماعة

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ الَّتِىْ لَا تَنْفَدُ وَبِحَبْلِ لِقَائِكَ الَّذِىْ لَا يَنْقَطِعُ

[illegible]

الشيخ العلامة ابن خنابلة رحمه الله تعالى عليه نقول له تبركاً سنة ٩٣٠

ادس اک
الفريضة

الفرض بالجماعة اصابه وانه فلا وقال الحسن بن زيار
من فاتته الجماعة فأراد ان يُصلي في مسجد بيته يبداً
بالمكتوبة لكن الاصح ان يأتي بالسنن فان النبي عليه
الصلوة والسلام واظب عليها وان فاتته الجماعة
لكن اذا ضاق الوقت يتراءى السنة ويؤدي الفرض
حذراً عن التفويت ^{من} اقتدى بامام راعى فوقف
بفتح الحاء واللام اي خوفاً وهو عليه نقول ترك السنة ٦٢

فصح ادائه لان الترتيب وان كان فرضاً بينه وبين العشاء لكنه ركن
 الوتر يزعم انه صل العشاء بالوضوء فكان ناسياً ان العشاء كان في
 ذمته فقط الترتيب وعندهما يقضى الوتر ايضاً لانه سنة عندهما
 الا اذا ضاق الوقت لا يستأن متصلاً بقوله وجس الترتيب والمعنى
 انه ضاق الوقت من القضاء والاداء وان كان الباقي من الوقت
 بحيث يسع فيه بعض الفوائت مع الوقتية حانه يقضى ما يسعه
 الوقت مع الوقتية كما اذا فات العشاء والوتر ولم يبق من وقت
 الفجر الا ان يسع فيه خمس ركعات يقضى الوتر ويؤدى الفجر
 عند ابن خيفته وان فات الظهر والعصر ولم يبق من وقت
 المغرب الا ما يصل فيه سبع ركعات يصل الظهر
 والمغرب او نسيت او فاتت سنة حادثة كانت او
 قديمة قيل الستة وما دونها حديثة وما فوقها قديمة
 كذا في قولهم الجامع الصغير الحاشي قلت بعد الكثرة
 اولا فيصح وقتي من ترك صلوة شهر فندم واخذ بوقت
 الوقتيات ثم ترك فرضاً هذا تفريع لقوله قديمة

قوله في الصلاة انما هي ركعة واحدة...
 وكان الشافعي يفتي بان الترتيب...
 والوتر يزعم انه صل العشاء...
 ذمته فقط الترتيب وعندهما...
 الا اذا ضاق الوقت لا يستأن...
 انه ضاق الوقت من القضاء...
 بحيث يسع فيه بعض الفوائت...
 الوقت مع الوقتية كما اذا...
 الفجر الا ان يسع فيه خمس...
 عند ابن خيفته وان فات...
 المغرب الا ما يصل فيه سبع...
 والمغرب او نسيت او فاتت...
 قديمة قيل الستة وما دونها...
 كذا في قولهم الجامع الصغير...
 اولا فيصح وقتي من ترك...
 الوقتيات ثم ترك فرضاً...
 هذا تفريع لقوله قديمة

قوله في الصلاة انما هي ركعة واحدة...
 وكان الشافعي يفتي بان الترتيب...
 والوتر يزعم انه صل العشاء...
 ذمته فقط الترتيب وعندهما...
 الا اذا ضاق الوقت لا يستأن...
 انه ضاق الوقت من القضاء...
 بحيث يسع فيه بعض الفوائت...
 الوقت مع الوقتية كما اذا...
 الفجر الا ان يسع فيه خمس...
 عند ابن خيفته وان فات...
 المغرب الا ما يصل فيه سبع...
 والمغرب او نسيت او فاتت...
 قديمة قيل الستة وما دونها...
 كذا في قولهم الجامع الصغير...
 اولا فيصح وقتي من ترك...
 الوقتيات ثم ترك فرضاً...
 هذا تفريع لقوله قديمة

من ان يخرج النكاح
ول وقت السار وشه ورده
التمس كل من دخل وقت السار
تصميم الفوات ستاد وافي ما سرت لاشريك
شاهنشين الكلدو شرقا الشيريه
دود القلماس لان مستطاعه
انما هو اذ لم يزل
فرايا بانهم في شوق فويل
معي الى صفحت الكثره وميل الى

[illegible]

وابي يوسف خلافا لحد وأما قال ابو حنيفة بالفساد الموقوف

الانه ان فسد كل واحد منها وجب رعاية الترتيب فسادا غير
موقوف فحين ادى له ادى من تيمون ان رعاية الترتيب كانت في
الكثير وهذا باطل فقلنا بالتوقف حجة يظهر ان رعاية الترتيب
ان كانت في الصلوات فلا يجوز وان كانت في الفيل فحوز

باب سجود السهو

يجب له بعد سلام واحد سجدة واحدة ونشهد وسلام اذ
قدم ركعة اخرى او ركعة او غير واجبا او تركه سهوا كروي
قبل القراءة وتأخير النكاح الى الثالثة بزيادة على التشهد روي
عن ابو حنيفة ان من زاد على التشهد اول حرفا يجزئ عليه
سجدة السهو وقيل لا يجب عليه سجود السهو بقوله اللهم

صل على محمد وآله وخوفا انما الله من متدا ما يقع دعه
فيه كن كالنبي والقوم والحق في ما يخفى وما يخاف منكم
وترك القعود الاول وقبل كل سجدة يقال الى شريك العاجب

فانما السهو انما هو في كل ركعة من ركعات الصلاة

فانما السهو انما هو في كل ركعة من ركعات الصلاة

من السهو انما هو في كل ركعة من ركعات الصلاة

[illegible]

في هاتين الركعتين فسجد السهو لتدارك نقصان الفرض واجب
بما على ان سجود السهو لا يكون خارجا من السجدة ١٢٠
في هاتين الركعتين فلو قطع هاتين الركعتين بأن لا يسجد للسهو
يلزم ترك الواجب ولو جلس من القيام وسجد للسهو لم يوجب
دبره سجود السهو واجب بترك الواجب ١٢١
السهو على الوجه الميسون فلا بد من ان يضم سادسة وجلس
على الركعتين وسجد للسهو بخلاف تلك المسألة فان الفرضية
قد بطلت فما ذكرنا من تدارك نقصان الفرض غير موجود
ههنا علة ان اصل الصلوة باطل عند محمد فكل من ضم
السادسة صيانة عن البطلان الكد في هذه المسألة فلهذا
لم يقل ان شاء وانما قال لا تنو بان عن سنة الظهور لان النبي
عليه الصلوة والسلام واطب عليها بخبرمة مبتدأة ومن اقتدى
به فيها أصلاها ولو أفيد قضاها لانه شرع قصداً وعند محمد
يصل ستا ولو أفيد لا يقضه كما ان الامام لا يقضى من تنقل
ركعتين وسها فسجد لا ينبغي لان سجود السهو يقع في خلال الصلوة
فان بني صح اى ان صلة هذه التحريم نافذة من غير ان يجد التحريم
يجزئ سلام من عليه السهو يخرج عنه موقفاً

في هاتين الركعتين فسجد السهو لتدارك نقصان الفرض واجب
بما على ان سجود السهو لا يكون خارجا من السجدة ١٢٠
في هاتين الركعتين فلو قطع هاتين الركعتين بأن لا يسجد للسهو
يلزم ترك الواجب ولو جلس من القيام وسجد للسهو لم يوجب
دبره سجود السهو واجب بترك الواجب ١٢١
السهو على الوجه الميسون فلا بد من ان يضم سادسة وجلس
على الركعتين وسجد للسهو بخلاف تلك المسألة فان الفرضية
قد بطلت فما ذكرنا من تدارك نقصان الفرض غير موجود
ههنا علة ان اصل الصلوة باطل عند محمد فكل من ضم
السادسة صيانة عن البطلان الكد في هذه المسألة فلهذا
لم يقل ان شاء وانما قال لا تنو بان عن سنة الظهور لان النبي
عليه الصلوة والسلام واطب عليها بخبرمة مبتدأة ومن اقتدى
به فيها أصلاها ولو أفيد قضاها لانه شرع قصداً وعند محمد
يصل ستا ولو أفيد لا يقضه كما ان الامام لا يقضى من تنقل
ركعتين وسها فسجد لا ينبغي لان سجود السهو يقع في خلال الصلوة
فان بني صح اى ان صلة هذه التحريم نافذة من غير ان يجد التحريم
يجزئ سلام من عليه السهو يخرج عنه موقفاً

في هاتين الركعتين فسجد السهو لتدارك نقصان الفرض واجب
بما على ان سجود السهو لا يكون خارجا من السجدة ١٢٠
في هاتين الركعتين فلو قطع هاتين الركعتين بأن لا يسجد للسهو
يلزم ترك الواجب ولو جلس من القيام وسجد للسهو لم يوجب
دبره سجود السهو واجب بترك الواجب ١٢١
السهو على الوجه الميسون فلا بد من ان يضم سادسة وجلس
على الركعتين وسجد للسهو بخلاف تلك المسألة فان الفرضية
قد بطلت فما ذكرنا من تدارك نقصان الفرض غير موجود
ههنا علة ان اصل الصلوة باطل عند محمد فكل من ضم
السادسة صيانة عن البطلان الكد في هذه المسألة فلهذا
لم يقل ان شاء وانما قال لا تنو بان عن سنة الظهور لان النبي
عليه الصلوة والسلام واطب عليها بخبرمة مبتدأة ومن اقتدى
به فيها أصلاها ولو أفيد قضاها لانه شرع قصداً وعند محمد
يصل ستا ولو أفيد لا يقضه كما ان الامام لا يقضى من تنقل
ركعتين وسها فسجد لا ينبغي لان سجود السهو يقع في خلال الصلوة
فان بني صح اى ان صلة هذه التحريم نافذة من غير ان يجد التحريم
يجزئ سلام من عليه السهو يخرج عنه موقفاً

لانه اذا اكثر كان في الاستيناف حرج وان لم يغلب اخذ الاقل وقعد
 في كل موضع من طهارة صلاته حتى ان شذاته صلى تلك ركعة
 او اربع ركعات ولم يغلب على طهارة احدها اخذ بالاقل هو التذات
 لكن يقعد ثم يصلي ركعة اخرى وانما يقعد لانه يمكن ان يكون
 اخر صلاته والقعدة الاخيرة فرض وقوله طهارة اخر
 صلاته ليس المراد بالظن رجحان احدا الطرفين بل المراد
 الوضوح لان المفرد من انه لم يغلب احد الطرفين على الاخر

باب صلوة المريض

ان تعذر القيام لمريض حدث قبل الصلوة او بين ركعتي قاعدا
 بركوع وسجد وان تعذر اي الركوع والسجود او ما بين سجد
 قاعدا وجعل سجودا خفص من ركوعه ولا يرفع اليه شي
 للسجود وان تعذر القعود او ما مستلقيا رجلا الى القعدة او مضطجعا
 ووجهه الىها والاولى وان تعذر الاجزاء اخرى لا يوضع بيني حاجب
 وقلب وان تعذر الركوع والسجود لا القيام قعدا او ما هو افضل
 من الايماء قائما لان القعود اقرب من السجود وهو المقصود

فان كان المريض في الركعة الاولى فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثانية فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثالثة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الرابعة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الخامسة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة السادسة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة السابعة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثامنة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة التاسعة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة العاشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الحادية عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثانية عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثالثة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الرابعة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الخامسة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة السادسة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة السابعة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثامنة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة التاسعة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة العشرون فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا

فان كان المريض في الركعة الاولى فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثانية فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثالثة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الرابعة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الخامسة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة السادسة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة السابعة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثامنة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة التاسعة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة العاشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الحادية عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثانية عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثالثة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الرابعة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الخامسة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة السادسة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة السابعة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة الثامنة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة التاسعة عشرة فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا
 وان كان في الركعة العشرون فليصليها قاعدا او مضطجعا او مستلقيا

[illegible]

باب سجود التلاوة

هو سجدتان تكبيرتين بشرط الصلوة بالأرفح يد وتشهد

يقوم في مسجد ويخوزان مسجد قاعدا ۶۲

وسلام وفيها نسخة الجود وتحت على من تلاية من اربع عشر

التي في آخر الاعراف والرمضاء والخل وبنى اسرائيل ومصر واول

يا زينات الأربع عشرة

بيان الحيات الاربعه عشر
الحج احترأ عن الثانية وهي قوله تعالى اركعوا له اسجد وافان له

جدة عند اخلاق الشافعية ^{عليه} كما هو مذهب مشيخة الق. ا. ف. ن.

لَكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ يَبْعَثُ رَبُّكَ الْقُرْآنَ نَكُنَّ مِنَ الْغَاثِ

١٠٠

وَأَمَّا بَعْدُ فَاذْكُرُوا أَنْفُسَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

وہم ہر تارک و تارک فوہ و مالہ

سند جلد ۱۱ و احسن = شریع الجدل فی حرم الجدل فعند

في رضى الله تعالى عنه هو في بيان لنحو اياه تعبد من فيه

حد السافعي وعند ابن مسعود رضي الله عنه هو موقوف على

هو لا يسمون واخذوا بهدا احتياطا فان تاخير السجدة لا ج

تقدّمه وسمعها وان لم يقصدها اي السماء والارض والامم يسجد للمؤمنين

115-100

في الصلوة وفهم من تخصيص المعاد كونه في الصلوة ان الاولى
 في غير الصلوة كرها في مجلس كفتة سجدة ولا فرق بين ما قرأ
 مرتين ثم سجدا وقرأ وسجدا ثم قرأها في ذلك المجلس فتعطف هذا
 ان كرها في ركعة واحدة تكفي سجدة واحدة سواء بسجدة ثم
 اعاد او اعاد ثم سجدا وهكذا ان كرها في ركعة اخرى هذا عند
 ابي يوسف خلافا لمحمد وان بدلها أي اية السجدة او المجلس
 أي قرأ ايتين في مجلس احدا واية واحدة في مجلسين لا تكفي
 سجدة واحدة واستاء الثوب لا انتقال من عصى الى عصى اخر
 تبديل استاء الثوب ان يغرز الحائك في الارض خشبات
 ليسقي فيها سدى الثوب في ذهابه ويحييه فان جلسه
 يتبدل بالانتقال من مكان الى مكان ولا يجب اخذ
 على السامع لو تبدل مجلس السامع دون الثاني لا في عكسه
 أي لا يجب سجدة اخرى على السامع ان تبدل مجلس التالي
 دون السامع واعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر اخر
 وبلا انتقال من مكان الى مكان لا يتحدن حكما ما زوايا البيت والمسجد

بما كان سجدة واحدة

في غير الصلوة كرها في مجلس كفتة سجدة ولا فرق بين ما قرأ مرتين ثم سجدا وقرأ وسجدا ثم قرأها في ذلك المجلس فتعطف هذا ان كرها في ركعة واحدة تكفي سجدة واحدة سواء بسجدة ثم اعاد او اعاد ثم سجدا وهكذا ان كرها في ركعة اخرى هذا عند ابي يوسف خلافا لمحمد وان بدلها أي اية السجدة او المجلس أي قرأ ايتين في مجلس احدا واية واحدة في مجلسين لا تكفي سجدة واحدة واستاء الثوب لا انتقال من عصى الى عصى اخر تبديل استاء الثوب ان يغرز الحائك في الارض خشبات ليسقي فيها سدى الثوب في ذهابه ويحييه فان جلسه يتبدل بالانتقال من مكان الى مكان ولا يجب اخذ على السامع لو تبدل مجلس السامع دون الثاني لا في عكسه أي لا يجب سجدة اخرى على السامع ان تبدل مجلس التالي دون السامع واعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر اخر وبلا انتقال من مكان الى مكان لا يتحدن حكما ما زوايا البيت والمسجد

في غير الصلوة كرها في مجلس كفتة سجدة ولا فرق بين ما قرأ مرتين ثم سجدا وقرأ وسجدا ثم قرأها في ذلك المجلس فتعطف هذا ان كرها في ركعة واحدة تكفي سجدة واحدة سواء بسجدة ثم اعاد او اعاد ثم سجدا وهكذا ان كرها في ركعة اخرى هذا عند ابي يوسف خلافا لمحمد وان بدلها أي اية السجدة او المجلس أي قرأ ايتين في مجلس احدا واية واحدة في مجلسين لا تكفي سجدة واحدة واستاء الثوب لا انتقال من عصى الى عصى اخر تبديل استاء الثوب ان يغرز الحائك في الارض خشبات ليسقي فيها سدى الثوب في ذهابه ويحييه فان جلسه يتبدل بالانتقال من مكان الى مكان ولا يجب اخذ على السامع لو تبدل مجلس السامع دون الثاني لا في عكسه أي لا يجب سجدة اخرى على السامع ان تبدل مجلس التالي دون السامع واعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر اخر وبلا انتقال من مكان الى مكان لا يتحدن حكما ما زوايا البيت والمسجد

[illegible][illegible]

ففي حكم مكان واحد بدل الالة صحة الاقتداء واغصان شجرة
واحدة امكنة مختلفة في ظاهر الرواية وفي رواية النوادر مكان
واحد وبالقيام منها لا يتبدل المجلس بخلاف الخيرة فان
القيام منه دليل الاعراض وكذا ترك السجدة اى ترك اية
السجدة وقراءة باقي السورة لا يشبه الاستنكاف لا عكسه
لا يكون قراءة اية السجدة وترك باقي السورة وتكذب ضم اية اى
اليتين قبلها اليها فالتوهم التفضيل واستحسن لخلقها عن
السامع لثلاث يجب على السامع فانه لا يكون السامع غير متوضي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ثم من قصد سيرا وسطا ثلثة ايام ولياليها وفارق بيوت
بلده واعتبر في الوسط بين سائر الابل والرجل
والبحر اعتدال السج ويجعل ما يليق بهما في شخص
تدوم كالنقص في الصلوة والافطار في الصوم وان كان
عاصيا في سفره حتى يدخل بلده حتى يدخل متعلو
بقوله تدوم او ينوي اقامة نصف شهر ببلدة او قرية

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

منها أي من الشخص قصر فرضه الرباعي فيقصي ان نوى اقل من
نصف شهر ونوى مدتها أي مدة الإقامة وهي نصف شهر
بموضعين او دخل بلدا عازما خرج منه غدا او بعد غد وطال
مكثته وكذا عسكر دخل ارض حرب او حاصر حصنا فيها أو اهل
البعي في دارنا في غير صر وان نوا الإقامة مدتها أي يقصر الجماعة
المذكورة وان نوا الإقامة نصف شهر لا تهم لم يصير اقيم بنية
الإقامة لا اهل اخبية نوع ما في الاصح أي لا يقصر اهل اخبية
نوا الإقامة نصف شهر في اخبية لان نية الإقامة تصح منهم
في الصحراء لان الإقامة اصل فلا تبطل بانتقالهم من مرعى
الى مرعى هذا هو الصحيح وقيل لا تصح نية اقامتهم فان الإقامة
لا تصح الا في الأمصار او القرى ولفظ المختصر وبصحراء
دارنا وهو خباثي لا بد من الحصر والبعي محاصر امكن
طال مكثته بلا نية أي يقصص الرباعي الى ان ينو
الإقامة بصحراء دارنا أو الحال ان هو خباثي أي من
اهل اخباء وهو اخبية فانه لا يقصر فان نية الإقامة

الرباعي من الشخص قصر فرضه الرباعي فيقصي ان نوى اقل من
نصف شهر ونوى مدتها أي مدة الإقامة وهي نصف شهر
بموضعين او دخل بلدا عازما خرج منه غدا او بعد غد وطال
مكثته وكذا عسكر دخل ارض حرب او حاصر حصنا فيها أو اهل
البعي في دارنا في غير صر وان نوا الإقامة مدتها أي يقصر الجماعة
المذكورة وان نوا الإقامة نصف شهر لا تهم لم يصير اقيم بنية
الإقامة لا اهل اخبية نوع ما في الاصح أي لا يقصر اهل اخبية
نوا الإقامة نصف شهر في اخبية لان نية الإقامة تصح منهم
في الصحراء لان الإقامة اصل فلا تبطل بانتقالهم من مرعى
الى مرعى هذا هو الصحيح وقيل لا تصح نية اقامتهم فان الإقامة
لا تصح الا في الأمصار او القرى ولفظ المختصر وبصحراء
دارنا وهو خباثي لا بد من الحصر والبعي محاصر امكن
طال مكثته بلا نية أي يقصص الرباعي الى ان ينو
الإقامة بصحراء دارنا أو الحال ان هو خباثي أي من
اهل اخباء وهو اخبية فانه لا يقصر فان نية الإقامة

الرباعي من الشخص قصر فرضه الرباعي فيقصي ان نوى اقل من
نصف شهر ونوى مدتها أي مدة الإقامة وهي نصف شهر
بموضعين او دخل بلدا عازما خرج منه غدا او بعد غد وطال
مكثته وكذا عسكر دخل ارض حرب او حاصر حصنا فيها أو اهل
البعي في دارنا في غير صر وان نوا الإقامة مدتها أي يقصر الجماعة
المذكورة وان نوا الإقامة نصف شهر لا تهم لم يصير اقيم بنية
الإقامة لا اهل اخبية نوع ما في الاصح أي لا يقصر اهل اخبية
نوا الإقامة نصف شهر في اخبية لان نية الإقامة تصح منهم
في الصحراء لان الإقامة اصل فلا تبطل بانتقالهم من مرعى
الى مرعى هذا هو الصحيح وقيل لا تصح نية اقامتهم فان الإقامة
لا تصح الا في الأمصار او القرى ولفظ المختصر وبصحراء
دارنا وهو خباثي لا بد من الحصر والبعي محاصر امكن
طال مكثته بلا نية أي يقصص الرباعي الى ان ينو
الإقامة بصحراء دارنا أو الحال ان هو خباثي أي من
اهل اخباء وهو اخبية فانه لا يقصر فان نية الإقامة

هو

عَلَى قُرْآنِهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

Downloaded from <http://ajphaphysocpharm.sagepub.com/> at 11:06 11 November 2014

وَعِنْدَ الْبَعْضِ هُوَ مَوْضِعٌ إِذَا اجْتَمَعَ أَهْلُهُ فِي كِبَرٍ مَسْجِدَةٍ

لَوْ يَسْعَمُ فَأَخْتَارَ الْمَصْنُفِ هَذَا الْقَوْلَ فَقَالَ وَمَا لَا يَسْعُ أَكْبَرُ

مساجده اهلله مصر و انما اختار هذا القول بدين التفسير

الاول لظهور التواني في احكام الشرع لاستيما في اقامة الحدود

في الامصار وما اتصل به معد الصالحة فناء مصال

المصر كركض الخيل وجمع العساكر والخروج للرمي دفن

الموت و صلوة الجنائزة ونحو ذلك وجازت بمعنى في الموضع

للخليفة أو أمير الحجاز ^{عليه السلام} الأمامين الموسم ولا يعرفات والسلطان

[illegible][illegible]

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

الاول مع كوفي
الثاني مع كوفي
الثالث مع كوفي
الرابع مع كوفي

اینست که در کتابی که در دسترس من است
 در فصلی که در دسترس من است
 در فصلی که در دسترس من است

و من بعد از این که از این امر آگاه گردید که این امر در میان ایشان
و از این جهت که این امر در میان ایشان و از این جهت که این امر در میان ایشان

[illegible]

جلالہ آباد قادیانہ القندھار پٹیوای موسیٰ خان

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

الحمد الاول
 ١٩٠
 وتأتيه وقت الظهر والخطبة خمسية قبلها في وقتها هذا
 عند أبي حنيفة واما عند هاشم فلا بد من ذكر طويل يأتي خطبة
 وعند الشافعي لا بد من خطبتين يشغل كل واحدة ما على
 التحميد والصلوة والوعية بالتقوى ولا بد على القراءة والثنية
 على الدعاء للومنين والجماعة وهم ثلثة رجال سوى
 الامام عند هاشم وعند أبي يوسف اثنان سوى الامام
 فان قرأ وقبل سجوداً بدأ بالظهر وان بقي ثلثة رجال
 او قرأ وبعد سجوداً اتمها والاذن العام ومن صلح المأقي
 خير ما صلح فيها اي ان ام المسافر او امرئ يجزى والعبد
 في الجمعة محتلاً فلا يؤخر لانها ليست بواجبة
 عليهم فلما اذا حضروا وادوا صلوة الجمعة صارت
 فرضاً عليهم وكبره ظهر معذراً ومحتجاً بمصر ومكة
 لان الجمعة جامعة للجماعات فلا يجوز الاجماعه واحدة

المجلد الاول

191

كتاب الصلوة

والله اعلم بالصواب

مصر لہ جانان فصیحہ حکومت مصرین کبغا د فوجوز حینہ

في موضعين دون الثلاثة وعند محمد لا بأس بأن يصل في

موضعیین او ثلثه سواء كان للمصري حبان اولم يكن وبه

يَقْتَضِي وَيُكَادُ كَرَجُومُ الْمَعْدُورِ عَلَيْهِ مِنْ كَرَاهَتِهِ ظُهُرَ غَيْرِ الْمَعْدُورِ

بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِ وَظَهَرَ مِنْ لَعْنِهِ لَهُ فِيهِ قَبْلُهَا قَوْلُهُ فِيهِ أَيْ

في المصير حية اليها والامام فيها يطله ادركها ولا

هَذَا عِنْدَ ابْنِ حَنِيْفَةَ وَأَمَّا عِنْدَهُمَا فَلَا يَبْلُغُ ظُهُرَهُ

الآن يقتدى ومدر كها في الشهدا وسجد السهويتها

وَأَذِّنْ لِلْعَوَامِّ أَنَّ الْبَيْعَ وَاسِعٌ وَأَدْخِلِ الْأَمَامَ حَرَمَ الصَّلَاةِ

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

على من يدعيه واستقبلوا مستمعين
 قائما طاهرا واذا تمت اقيمت
 باب الع
 حجب يوم الفطر ان ياكل قوت
 ونظير ويلبس احسن ثيابه
 على من يدعيه واستقبلوا مستمعين
 قائما طاهرا واذا تمت اقيمت
 باب الع
 حجب يوم الفطر ان ياكل قوت
 ونظير ويلبس احسن ثيابه

[illegible]

باب مَبْلُوقِ الْخَوْفِ

۱۰۰ فائز من قیام الرضا فائز الی سبب ۶

أَنْ أَشْتَدَّ خَوْفَ عَدُوِّ جَعَلَ الْإِيمَانُ أَمِيَّةً نَحْوِ الْعَدُوِّ وَوَصَفَ

یاخری رکعة ان کان مسافر اور کھڑے ہو جائے تو اس کا ہاتھ اٹھا کر کہے کہ یا علی ایستوی

ومضت هذه اليه الى العبد وجاءت تلك وصلة بهم

ما بقى وسيله وحده وذخيت اليه اى ذهيت هذه
چونکہ اور گمان ہے

الطائفة الى العد ووجاءت الاولى واتمت بلاقراءة
الحاجي صلت مع الادل الكنته الاولى ٩١٣

ثم الاخصى بقراءة وفي المغرب يصلي بالاقول ركعتين

وبالآخرى ركعة أعلم انه لم يذكر الفجر لكنه يفهم حكمه
 معون ونظر في المصنف المذكور ٦١٢

من حكم المسافر قال العبارة الحسنة ما حورت في المختصر
 رحمه الله تعالى عليه ما حكاه الشيخ الفاضل في المختصر ٩١٢

وهو قول **صلى الله عليه وسلم** بأخرى ركعة في الشنأى وركعتين في غيره
جعل نفسه غايًا ليعمل ما فعله في الفتن في الكلام ٤١٣

فالشأن تناول الفجر وظهر المسافر وعصره عشاءه

وغير الشنائئ يتناول الثلاث اى المغرب وظهر

المقيم وخصه وعشاءه وان اذا خوف ضلوك

دکتران فرادنی بایمء الی ماشقائ ان عجزو
بالمخرب آب ۶۱۲

عن التوجه ويقصد ما القتال والمشى والركوب

مما نحن بحالها الشئ لا صفات تارة ورعدة فيها الرضعة به الكمال

كما في البراءة والحق والشمس المحقرة العارضة في كل شرح الوفاية



Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, covering the top and right margins of the main text area.

المجلد الاول ١٩٦ كتاب المتكلمة
باب الجنائز

من للحضرات بوجه الى القبلة على يمينه واختير الاستلقاء
ويُلقن الشهادة فان مات بكشفه الحياة ويُغض عنه ويجزئه
وكفته وترا ويوضع على التخت ويجرد ويستر عورته ويوضأ
بلا مضضة واستنشق خلافا للشافعي ويقاض عليه ماء مغلى
يسد راحض والا فالقراح اى وان لم يكن فالماء القراح ويُغسل
راسه وحجته بالخطي ثم يوضع على يساره ويُغسل حتى
يصل الماء الى التخت ثم على يمينه كذلك واما قدم الاضجاع على

اليسار لتكون البداية في الغسل بجانب يمينه ثم يجلس مستنابا
او يسلم بطنه برفق وما خرج يُغسل ثم يُغسل ثم يُغسل ثوب

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion of funeral rites, located below the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion of funeral rites, located to the right of the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion of funeral rites, located below the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion of funeral rites, located to the right of the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion of funeral rites, located below the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion of funeral rites, located at the bottom of the page.

المجلد الاول

196

كتاب الصلوة

ولا يَقْصُ ظَفْرُهُ ولا يَسْرُحُ شَعْرُهُ خَلَا فَا لِلشَّافِعِيِّ وَيَجْعَلُ الْحَنْظَلُ

قص نظر تراشیدن ناخن ۴۲ نسیج استرغانه کردن ۴۲ ای نم ۴۲

۴۸

الكفن له ازار وميض ولفافه واستحسن المتأخرون العمامة
 اى للرجال ٢٢٤

ولها درع وازار و خمار و لفافه و خرقة میں بط بہا ثدیاھا

ای لکھنؤ ۱۲۴۶

وَكُفَايَهُ لَهُ أَرَادَ وَلِقَاةَهُ وَلَهَا تَوْبَانِ وَحِمَارِ التَّوْبَانِ الْفَقَاةُ

والأزار وتبسط اللغافة ثم الأزار عليها ثم يغمص ويوضع

عليه ازارته يُلَقَّبُ سَارِازَارَةً مِنْهُ تَمَّ اللِّفَافَةُ كَذَلِكَ

الف بيچيدن ۶۲

وہی نلبس اللیرع و یجعل شعرها ضفیر تین علی صدرها

فوقه ثم الخمار فوقه ثم الأزار تحت اللفافة ويُعقد

الكفر ان خفت انتشاره وصلااته فخذ كفاية امره (ادى)

کد فنه و تجنیزه و تکلیفیه ۶۱۲

الحق قولہ کہ ہم نے تم کو اپنا شریک نہیں بنایا اور نہ تم نے ہمارے لئے شریک بنایا۔

ان الترتيب المذكور هو الذي ينبغي ان يكون عليه ترتيب الامور في كل حال

القصير من كذا ان
الشعر لا يقطع الا بالثبوت
انما يحيا بالثبوت
انما يحيا بالثبوت
انما يحيا بالثبوت

و قطعاً این کار را در حال حاضر نمی توانیم انجام دهیم. زیرا که در حال حاضر هیچ کس در این زمینه تخصص ندارد. و این کار را باید به یک متخصص واگذار کرد. و این کار را باید به یک متخصص واگذار کرد.

الحسين بن علي بن ابي طالب

سنة ١٢٠٠ هـ

[illegible]

دا حکم خدا و غیره مملکتی با فضائلش شایسته الحاق به این کشور است

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے۔

السلامة والنجاة من النار

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كَافَّةً

باب الجنان
 في بيان ما هو الجنان وما هي اقسامه
 والجنان هو الذي يفتقر الى العقل والتمييز
 والقدرة على الحكم والاختيار
 والجنان ينقسم الى قسمين
 احدهما الجنان الذي يفتقر الى العقل والتمييز
 والقدرة على الحكم والاختيار
 والآخر الجنان الذي يفتقر الى العقل والتمييز
 والقدرة على الحكم والاختيار

باب الجنائز

من الفرقه في
من الفرقه في
من الفرقه في

[illegible][illegible]

العض سقط عن الباقي وان لم يرد احد ياتر الجميع وهي ان يكبر
ولو كان وحده او ان كان ممن لا تجب عليه الشريطة ان يكون من المصنفين الادراك المسمى ١٢
رافعا يدية ثم لا يرفع بعدها خلافا للشافعي ويتقن ثم يكبر
ويصل على النبي عليه الصلوة والسلام ثم يكبر ويكعو ثم يكبر
ويسلم ولا قراءة فيها خلافا للشافعي ولا تشهد ويقول في الصلوة
بعد التاكثي اللهم اجعله لنا فرطا اللهم اجعله لنا محمدا
اجعله لنا شافعا مشققا اي جارا يتقدمنا واصل الفارط
والفرط فيمن يتقدم الواردة كذا في المغرب المشفع الذي
يعطيه الشفاعة والدعاء للبايعين هذا اللهم اغفر
الحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا
وذكرنا وانثانا اللهم من احببته منا فاحبه على الاسلام
ومن تنافيته منا فتوفه على الايمان انما قال في الاول
الاسلام والثاني الايمان لان الاسلام والايمان وان كانا
متحدين فالاسلام ينبغي عن الانقياد فكانه دعاء في حال الحيوة
بالايمان والانقياد واما عند الوفاة فقد دعي بالتوفيق على الايمان هو
التصديق والاقرار بالانقياد وهو العمل بغير وجود في حال الوفاة وبعد
الانقضاء حال باقي ١٢

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المجلد الاول

144

کتاب الصلوة

ويقيم المصلح محلة صدر البيت والأحق بالامامة السلطان
أي على الخزانة ١٢٦٠ بالنسبة إلى المقابل ١٢٦٠

ثم القاضى ثم امام الحجة ثم العلى على ترتيب العصبات ولا بأس

بأذنه في الإمامة فإن صلّ غيب هو بعيد الولي إنشاء ولا يصل

غیرہ بعدہ ومن لم یصل علیہ قد فن صلی علی قبرہ مالک یطن
 مالک کا یہ حدیث اس حدیث سے مراد ہے

انه تفسح وقد قد بثلاثة ايام ولو يحسن كما استحسنك

الاستحسان هو الدليل الذي يكون في مقابلة القياس

المجلد الذي سبق اليه الافهام فالقياس ههنا ان يجوز

راکبا لانه ليس بصلوة لعدم الارکان بل هو دعاء

والاستحسان انها صلوة من وجه لوجود التحريم فلا يترك

القيام من غير عذر احتياطا وكرهت في مسجد جماعة

ان كان الميت فيه وان كان خارجا مختلف المشايخ اختلا

المشايخ بناء على ان علة الكراهة عند البعض توهم

تَلَوِثُ الْمَسْجِدِ فَإِنْ كَانَ الْمَيْتُ خَارِجَهُ لَا تَكْرَهُ عِنْدَهُمْ وَعِنْدَ
أَفْقَارِ الْعُلَمَاءِ ۱۲۶

البعوضان المسجد لا يبنى الا للصلاة الخمس فالميت وان

كان خارجا تكة عنده ايضا ومن ولد فسات سمي

[illegible]

نامزد

To: www.al-mostafa.com

المجلد الاول

٢٠١

کتاب الصلوة

أحب ويحفر القبر ويحذر ويدخل فيه مما يلي القبلة ويقول

بقدر نصف قامة الرجل ١٢٠

واضعه بسم الله وعلى ملة رسول الله ويوجهه الى القبلة ويحجل

العقدۃ ای العقدۃ التی علی الکفن خیفۃ الانتشار و یسوق

اللّٰہِ وَالْقَصْبِ وَتُحْجِی قَبْرَ هَاشِمٍ لَقَبْرِهِ اَوْ یُعْطِی قَبْرَ هَاشِمٍ عِنْدَ

دفنها ويكده الحجر والخشب ويحال التراب ويستقر القبر ولا يسطر

باب الشَّهيد

هوكل طاهر بالغ قتل بجديده ظلموا ولم يجبه مال او

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وَجَدَ مَيْتًا جَرِيحًا فِي الْمَعْرَكَةِ فَالْطَّاهِرُ احْتَرَأَ عَنْهُ وَحَبَّبَ عَلَيْهِ

وَقَدْ جَاءَ بِمَنْزِلٍ مِّنْ رَّبِّهِ

لله الظاهر البالغ ١٦٠ قيل يعني المفضل ١٦٠
 الغسل كالجنح والحاقض والنفساء والبيائم اجترأ عن الصية

وبالحديدة احتراز عن القتل بامثقال وظل احتراز عن

القتل حداً وقصاصاً ولم يجب به مال حترأ عن قتل وجبه مال

والمراد ان المال لا يجب بنفس هذا القتل فان الاب اذا قتل بنا

سازمان

سنة من قوله لم يجب بر مال ١٢
محددة ظلمًا يكون الأمن شهيدًا لأن المال وإن وجب فانه

الرابطة الوطنية

الاولوية ٩٢

الربح ينفي هذا القتل بل يحل القصاص لانّه يسقط عنه

الابوة ووحش اللذة وقوله او وجد مستأفان من وجد ميت

بَابُ التَّهْلِيلِ

This image shows a highly detailed manuscript page, likely from a classical Islamic legal or medical text. The page is characterized by its dense, handwritten Arabic script, which is arranged in several vertical columns. A prominent feature is a large, rectangular frame in the center-right portion of the page, containing a structured list or index of topics, possibly related to the 'Book of the Will' (Kitab al-Wasiya) as indicated by the header. This central frame is surrounded by extensive marginalia, where additional notes, explanations, or references are written in smaller script. The overall appearance suggests a well-used reference work, with clear demarcations between the main body of text and the supplementary information provided in the margins.

هذا هو الكتاب الذي كتبه الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الحلي في شرح كتاب الصلاة
في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في مدينة كركوك

باب الصلاة
في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في مدينة كركوك
هذا هو الكتاب الذي كتبه الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الحلي في شرح كتاب الصلاة
في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في مدينة كركوك

هذا هو الكتاب الذي كتبه الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الحلي في شرح كتاب الصلاة
في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في مدينة كركوك

باب الصلاة
في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في مدينة كركوك
هذا هو الكتاب الذي كتبه الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الحلي في شرح كتاب الصلاة
في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في مدينة كركوك

هذا هو الكتاب الذي كتبه الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الحلي في شرح كتاب الصلاة
في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في مدينة كركوك

المجلد الاول

٢٠٣

كتاب الضيق

ولو يجب به مال علم انه مقتول بحديدة لانه لو قتل بغير حديد
لوجب المال عنده لان الدية واجبة عنده في القتل بالمثل
واما عندهما فلا احتياج الى ذكر الحديدة لان المقتول
بالمثل عندهما شهيد ولو يجب بقتله مال بل الواجب
قصاص عندهما واما قوله ولو يرثت فيسكن فائدة فيشع
عنه عي ثوبه اي غير ثوب يختص باليت كالقرو والحشو
والقلنسوة والسلاح والخمف يتراد وينقص لستوكفنه اي
ليرحمه الله تعالى وتقدر القاد بالقارصة سورة ١٢
ولو لم يكن معه ما يكون من جنس الكفن كادار ونحوه يتراد
ولو كان ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصل عليه
ويدفن بدمه وغسل صبي وجنب وحائض ونفساء
ومن وجد قبلا في مصر لا يعلم قاتله فانه اذا لم يعلم
قاتله غسل سواء علم ان قتله وقع بالحديدة او بالعصا
الكبير والصغير لان الواجب فيه الدية والقسامة هكذا
ذكر في الذخيرة ولو يذكر انه وجد في موضع تجب القسامة او لا اقول
ان المراد به انه وجد في موضع تجب القسامة اما اذا وجد في موضع

بِالشَّهِيدِ

المجلد الاول ٢٠٣

ولو يجب به مال علم انه مقتول بحديدة لانه لو قتل بغير حديدة
لو جب المال عنده لان الدية واجبة عنده في القتل بالمشقة
واما عندهما فلا احتياج الى ذكر الحديدة لان المقتول
بالمشقة عند هما شهيد ولو يجب بقتله مال بل الواجب
قصاص عند هما واما قوله ولم يرث فيسحق فاعلته فيمنع
عنه عيش ثوبه اي غيبت ثوب يختص بالميث كالفر والحصو
والقلنسوة والسلاح والخف يرد وينقص لستم كفته اي
لو لم يكن معه ما يكون من جنس لكفن كادار ونحوه يترك
ولو كان ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصل عليه
ويدفن بدمه وغسل صبي وجنب وحائض ونفساء
ومن وجد قبلا في مصر لا يعلم قاتله فانه اذا لم يعلم
قاتله غسل سواء علم ان قتله وقع بالحديدة او بالعصا
الكبير والصغير لان الواجب فيه الدية والقسامة هكذا
ذكر في الذخيرة ولو يذكر انه وجد في موضع تجب القسامة او لا اقول
ان المراد به انه وجد في موضع تجب القسامة اما اذا وجد في موضع

باب الشهيد

1

المجلد الاول	٢٠٥	كتاب الصلوة
--------------	-----	-------------

والقسامة فلعارض لعين عن اقامة القصاص فلا يخرج منه
 اصانة بيانية ٦٧ اي عدم تعين القاتل ٦٨
 هذا العارض عن ان يكون شهيدا او ماعلا واية الذخيرة
 فيغسل وعبرة الذخيرة هذه وان حصل القتل بحديدة
 فان لم يعلم قاتله تجب الدية والقسامة على اهل المحلة
 فيغسل وار علم القاتل لم يغسل عندنا فقي الذخيرة
 لم يعتد بنفس القاتل فوجوب الدية وان كان بالعارض خرج
 عن الشهادة وفي المتن اخذ بهذه الرواية هذا اذا علم انه
 باي الة قُتِل ما اذا لم يعلم فاقول يجب ان يغسل لانه لم يعلم
 ان موجب نفس هذا القتل ما هو فلم يمكن اعتباره قتل يد
 ان يعتبر ما هو انا واجب مثل هذا القتل سواء كان اصليا
 او عارضا فالواجب الدية فلا يكون شهيدا او قتل بحدا وقصاص
 لان هذا القتل ليس مظلوم او حرج وارث بان نام او اكل وشرب وعصى
 او اوجع وتبين من المعركة حيا او بقي عاقل وقت صلوة او اوصى
 بشئ وصلى عليهم اسرثا لخرج اي حمل من المعركة وبها
 رمق وادرثا في الشرح ان يرفق بشئ من مرافق الحيوة
 يغتفر تدريسها بحق ٦٩

[illegible]

المجلد الاول

7-6

كتاب الصلوة

وكره في حقها تعظيماً للكعبة وفي الهداية أنه لا يجوز عند الشافعي

وَقَدْ كَتَبْنَا لَكَ بِهَذَا الْكِتَابِ أَنْ لَا يَكُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ شَيْءٌ مَرْفُوعٌ أَشَدَّ وَاضْخًا لِقَائِكَ

حولها بعضه (قرب من امه اليها) جاز من ليس في جانب علم ان

للكتبة اربعة جوانب بحسب جهاتها الاربعه فالواقف في الجانب

الذی یكون الامام میده اذا كان اقرب الیه من الامام ینزل

متقدماً على الامام بخلاف الواقف في الجوانب الثلاثة الأخرى

فان من هو اقرب اليهما من الامام لا يكون متقدما على الامام

كتاب الزكاة

هي لا تجب الا في نصر اب حولى فاضل عن حاجته الاصلية

اعلم ان الزكوة لا تجب الا في نصاب دائم والحوال سواه من

الاستثناء لا يثبت على الفصول الأربعة والغالب

فيها تفاوت الاسعار فاقبله مقام الذماء فادبر

الحكم عليه هذا هو المذكور في الهداية وفيه نظر

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

المجلد الاول

21.

كتاب الزكوة

فهو مسلوك رقبه لا يدك والخلاف فيما اذا وصل المال
اي بيننا وبينهم الشافعي ٤١٢

ای بینا و بین الشافعی ۱۲۶

الضمائر الى مالكة هل تجب عليه زكاة السنين التي

كان المال فيها ضاراً اِلاّ ما لا يخلاف ديني على مقرّميّ او مُعسّر

او مفلس او جاحل عليه بينة او علم به قاض فانه اذا حصل

51

هذه الاموال الى مالكمها تجب زكوة الايام الماضية ولا يبق

للتجارة ما اشتراه لها فنوي خدمته ثم لا يصير للتجارة

وان نوالها مال الحبيعه ومما اشترى اليها كان لها الاموال و

وَنُفِىَ لَهَا وَمَا لَكِ بِهِ أَوْ وَصِيَّةٌ أَوْ نِكَاحٌ أَوْ خُلْعٌ

او صلوات عن قود و نواله لها عند ابی یوسف را عند

۱۸ لکھنؤ احمد علی کو
۱۹ عند شکار بہذہ الانساب ۱۶۸۴

ای غنہ شکر ہمدہ الاسباب ۱۲۶

محمد و قس الخلف علی عکسہ فالحاصل

لماعد المحي بن والسوا عم انما تحب فيه الزكوة

الحسين والسوا نعم اما

أي الذهب والفضة: أي الرواب السائمة ١٢
 منة التجارة ثم هذه النية انما تعتد اذا وُحِدَتْ

زمان حدوث سد الماء حتى لم يزل التجارة بعد حدوث

ولوى ليجارة بعد
على المحرر المستفاد من انما

سب الملك لا تحفه فيه الذكوة يستدوه هذا معزوقا لا يصدر

وہذا معہ ویلا تم

للتجارة. وان هذه الاعمال لابد ان يكون لها

التي انفقها على الصلوات والعبادة والادب والعلوم
والفنون والآداب والاعمال الجليلة والبركات
والرحمة والفضل والكرامات والنفوس النقية
والجوارح الطاهرة والقلوب الباردة والارواح
المسالمة والنفوس المطهرة والارواح النيرة
والجوارح النيرة والقلوب النيرة والارواح
النيرة والنفوس النيرة والجوارح النيرة
والقلوب النيرة والارواح النيرة والنفوس
النيرة والجوارح النيرة والقلوب النيرة
والارواح النيرة والنفوس النيرة والجوارح
النيرة والقلوب النيرة والارواح النيرة
والنفوس النيرة والجوارح النيرة والقلوب
النيرة والارواح النيرة والنفوس النيرة

الوقت
الحج
الرحمة
عبد
العفو
إلى
موسى

لکھنا المولوی محمد عبدالحی رحمہ اللہ

[illegible]

المجلد الاول

212

51

ما تَأْتِيهِمْ وَحَالَ عَلَيْهِمُ الْحَوْلُ وَقَدْ حَصَلَ فِي وَسْطِ

الحول مائة درهم يضم المائة الى المائتين وقوله في حكمه

اي في حكم الاستفادة وهو وجوب الرزق يعنه يعتبر في الاستفادة

الحول الذي مر على الاصل ويمكن ان يرجع ضمن حكمه الى

الحول والزكوة في النصاب لا العفو فإنه اذا ملك خمسا وثلاثين

فَيَكُونُ الْعَقْدُ فِي حَقِّ الْكُلِّ بِهَيْدَرٍ وَجُودِ الْكُلِّ بِقَابِ الْكُلِّ
 مِنَ الْأَبْلِ فَأَكُو أَحَبُّ وَهُوَ بِنْتِ خَاضِرٍ أَمَّا هُوَ فَنَجَبٌ وَعَشِيرَةٌ

لا في المحرم حتى لو هلك عشه ثم بعد الحول كان الو احد

بيان لشرفه وتوجيهه في النصاب الثاني المجموع ١٩١٢

على حاله وهلاك النصاب بعد العمل بسقوط العمل

متداخراً ليقطع ١٢ م

من الاقطار ١٢ م

٥٠

العضد حصة رضة والجلاد الوفاء السلاش ط

تصاير بافتنه الازمنه فقه كآله ما الى الحاصل

۱۵۱

نیزه آنرا از آغوش تو غافل گردانید و در آغوش من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذه هي الحقوقه فان لم يجدوا في هذا الكتاب الحقوقه فليعلموا ان الحقوقه
 هي التي لم يرد على الحقوقه

الحمد لله رب العالمين ۱۸ وین و عا ہا ۲۰ و عسریں ۲۱ من سین سا
ایں کا کان ۲۲

وَوَحِّلْ مِنْ شَيْءٍ أَهْلَ بَيْتِكَ وَنَجَّوْهُمْ مِنْ عَذَابِ النَّارِ
 اى لم يبق على العقبيل زاد عليه ١٢ م

[illegible][illegible]

الى النصاب الذي يل العفو كما اذا اهلك خمسة عشر من اربعين
^{اي الذي يلغى ١٢ م}
 بعير افاك اربعة تصروف الى العفو ثم احد عشر يصرف الى النصاب
 الذي يل العفو وهو ما بين خمس وعشرين الى ست ثلثين
 حتى تجب بنت مخاض ولا نقول الهلاك يصرف الى النصاب
 والعفو حتى نقول الواجب في اربعين بنت لبون وقد هلك
^{نقح على المقتضى ١٢ م}
 خمسة عشر من اربعين وبقي خمسة وعشرون فيجب نصف
 وثمان من بنت لبون ولا نقول ايضا ان الهلاك الذي جاء من
 العفو يصرف الى مجموع النصب حتى نقول تصروف اربعة
^{نقح على المقتضى ١٢ م}
 الى العفو ثم يصرف احد عشر الى مجموع ستة وثلثين اي كان
 الواجب في ستة وثلثين بنت لبون وقد هلك احد عشر
 وبقي خمسة وعشرون فالواجب ثلثا بنت لبون وربع سبع
 بنت لبون واما قوله ثم وثم الى ان ينتهي فلم يذكر له في المتن
^{اي المصنف ١٢ م}
 مثالا فنقول لو هلك من اربعين بعير اربعة عشر من اربعة تصروف
 الى العفو واحد عشر الى نصاب يل العفو وخمسة الى نصاب
^{بمستند ومقتضى ١٢ م}
 يل هذا النصاب حتى يبقى اربع شياء وقس على هذا اذا اهلك
^{اي النصاب الثاني ١٢ م}

عنه فالاربعة اربعة عشر من اربعين تصروف الى النصاب الذي يل العفو كما اذا اهلك خمسة عشر من اربعين بعير افاك اربعة تصروف الى العفو ثم احد عشر يصرف الى النصاب الذي يل العفو وهو ما بين خمس وعشرين الى ست ثلثين حتى تجب بنت مخاض ولا نقول الهلاك يصرف الى النصاب والعفو حتى نقول الواجب في اربعين بنت لبون وقد هلك خمسة عشر من اربعين وبقي خمسة وعشرون فيجب نصف وثمان من بنت لبون ولا نقول ايضا ان الهلاك الذي جاء من العفو يصرف الى مجموع النصب حتى نقول تصروف اربعة الى العفو ثم يصرف احد عشر الى مجموع ستة وثلثين اي كان الواجب في ستة وثلثين بنت لبون وقد هلك احد عشر وبقي خمسة وعشرون فالواجب ثلثا بنت لبون وربع سبع بنت لبون واما قوله ثم وثم الى ان ينتهي فلم يذكر له في المتن مثالا فنقول لو هلك من اربعين بعير اربعة عشر من اربعة تصروف الى العفو واحد عشر الى نصاب يل العفو وخمسة الى نصاب يل هذا النصاب حتى يبقى اربع شياء وقس على هذا اذا اهلك

اي الذي يلغى ١٢ م
نقح على المقتضى ١٢ م
بمستند ومقتضى ١٢ م
اي النصاب الثاني ١٢ م

باب في كذا الاموال

اي الذي يلغى ١٢ م
نقح على المقتضى ١٢ م
بمستند ومقتضى ١٢ م
اي النصاب الثاني ١٢ م

لولا انما يجزى الى
 كلمة العاين على
 لولا انما يجزى الى
 كلمة العاين على

[illegible]

والجواب عن هذا ان ما ثبت بالضرورة يتقدم ما يحسن نصدا اقتضاة
في الاداء خفية قال الله تعالى وان تخفوها وتؤتوها الفقراء
فهو خير لكم وعن قول بعض المشايخ ر- انه اذا اوى بالدفع الجرم
التصدق عليهم سقط عنهم فهو بما عليهم من التبعات فقراء
والشيخ الامام ابو منصور لما تروى في زيف هذا فانه
قال لا بد من اعلام المتصدق عليه وايضا اخفاء في ان الزكاة
عبادة محضة كالصلوة فلا يتادى الا بالنية الخاصة لله
تعالى ولم توجد اعلو ان العبارة المذكورة في الهداية هذه
والزكاة مصرفها الفقراء ولا يضر في نها اليهم وقيل اذا اوى
بالدفع التصدق عليهم سقط عنه وكذا الدفع الى كل سلطان
جاء لانهم بما عليهم من التبعات فقراء والاول احوط
فعليك ان تتامل في هذه الرواية انه هل فهم منها الاستقوط
الزكاة عن المظلوم نظر الى دفعه للحرج عنه وهل هذه الرواية
حالة على انه يجوز للخارج واهل الجور ان يأخذ الزكاة

ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم

في الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم

في الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم

ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم

في الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم
ان يأخذوا مال الزكاة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم اعتمادا على انفسهم

[illegible]

ويصير فونها الى حواشهم ولا يصير فونها الى الفقراء بتاويل انهم
فقراء فانظر الى هذا الذي ادرج في الايمان ركناً اخر انه كيف
يتسك بهذه الرواية فسقوا لانه امرأة اخذ العتو والزحف
بالصفة المعلومة بل فرض عليهم ذلك وحكم بكفر من انكره
والصفة المعلومة ان يخرج من الاغوية في اخذ الخاف عن الارض
اضعافاً مضاعفة فيصعق على الملا والقيوم يا خذ ونها جابراً
وقهراً ويصير فونها كما هو عادة اهل الاسراف والاعتراف ولا شئ
في مال لصبي التغلب وعلى المرأة ما على الرجل منهم تصليكم
اللام البوقيلة والنسبة اليها تغلب بفتح اللام استبحا شالتوا ل
الكسرتين ورميا قالوا يا اكسر هكذا في الصباح وينو تغلب
قوم من مشرك العرب طاب لهم عمر يا خذ ونها جابراً
الصدقة مضاعفة فصعقوا على ذلك فقال عمر هذا

[illegible][illegible]

[illegible]

فان غلب الارباب فغلبوا بالارباب
والاذا كان على

[illegible][illegible]

المجلد الأول



کتاب الزکوٰۃ

اجزاء من الاجزاء التي يكون المثلثان عشر من مائة اي يكون الدرهم
نصف مثقال وخمس مثقال فيكون عشرة دراهم بعون
سبعة مثاقيل والمثلثان عشرون قيراطا والدرهم اربعة
عشر قيراطا والقيراط خمس شعيرات وفي معموله وتبكر
وعرض تباراة قيمته نصاب من احدها مقوما بالانفع
للفقراء ربع عشر اي ان كان التقويم بالدرهم انفع للفقير
قوم عرض التجارة بالدرهم وان كان بالدينار انفع قومتم
بها ثلث في كل خمس زاد على النصاب بحسابه اعلم ان الزكاة
لا تجب في الكسور عندنا الا اذا ابلغ خمس النصاب
فاذا زاد على مائتي درهم او اربعون درهما زاد في
الزكاة درهم واذا زاد ثمانون درهما زاد درهمان
والاشئ في الاقل وورق غلب فضته فضة وما غلب
غشاه يقوّم ونقصان النصاب في الحول هذا اي
لو كان له في اول الحول عشرون دينارا ثم نقص في
اثناء الحول ثم تم في اخر الحول تجب الزكاة

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

ويفضم للذهب الى الفضة والعروض اليهما بالقيمة هذا عند
 ابن حنيفة ^{اي ودفن التجارة ١٢٦} واما عندهما فيضم الذهب الى الفضة
 بالاجزاء حتى لو كان له عشرة دنانير وتسعون درهما قيمتهما
 عشرة دنانير تجب عنده لا عندهما واما اذا كان له
 عشرة دنانير ومائة درهم تجب باثنا عشر مائة عندهما
 فلكضم بالاجزاء واما عند ابن حنيفة فمائة درهم ان كان
 قيمته عشرة دنانير فظاهر وان كانت اكثر فكذا الوجوه
 نصاب الذهب من حيث القيمة فتجب الزكاة وان كانت
 اقل فتكون قيمة عشرة دنانير اكثر من قيمة مائة درهم
 ضرورة فتجب باعتبار وجود نصاب الفضة من حيث القيمة

كتاب الصدقات

هو من نصب على الطريق لاختلاف صدقة التجار وصدق مع الممين
 من انهم هم تمام الحول والافراع عن الدين او ايم على انه له الى فقير
 في مصروف غير السوائم حتى اذا ادعى الاداء الى فقير في مصروف في السوائم
 لا يصدق اذ ليس له في السوائم الاداء الى الفقير بل يأخذ

هذا الزكاة في تصحيحه السداس ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد الحارثي رحمه الله

كتاب العاشر

هذا الزكاة في تصحيحه السداس ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد الحارثي رحمه الله

في الزكاة في تصحيحه السداس ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد الحارثي رحمه الله

في الزكاة في تصحيحه السداس ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد الحارثي رحمه الله

من اذ ادعى اداءه الى عشرة احوال ان عشر اخر موجود
 في هذه السنة بلا اخراج البراءة اي لا يشترط ان يخرج
 البراءة من الاخير بل يصدق مع اليمين وما صدق فيه المسلم
 صدق فيه الذمي لا الحرب الا في قوله لا مته هي ام ولدي
 اي اذ ادعى الحرب ان هذه الامة ام ولدي يصدق
 ولا ياخذ منه شيئا واخذ من المسلم ربع عشر ومن الذمي
 نصفه ومن الحرب العشر ان بلغ ماله نصابا ولم يعلم قدر
 ما اخذ منا اي ان لم يعلم قدر ما اخذ منا اهل الحرب اذا مر
 تاجرنا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضا لا كلا اي
 ان علم قدر ما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من
 الحربى مثل ذلك ان كان بعضا حته انهم لو اخذوا
 كل موالنا فعاشرنا لا ياخذ كل موال الحربى المار ولا من قليله
 وان اقر بباقي النصاب في بيت القليل ما لا يبيع النصاب ولا ياخذ
 شيئا منه ان لم ياخذ واشيئا منا الصمير في لم ياخذوا

منه السلطان ويصرفه في امور فيه اربعة اشياء اخر ان وجد في السنة
 اي اذ ادعى اداءه الى عشرة احوال ان عشر اخر موجود
 في هذه السنة بلا اخراج البراءة اي لا يشترط ان يخرج
 البراءة من الاخير بل يصدق مع اليمين وما صدق فيه المسلم
 صدق فيه الذمي لا الحرب الا في قوله لا مته هي ام ولدي
 اي اذ ادعى الحرب ان هذه الامة ام ولدي يصدق
 ولا ياخذ منه شيئا واخذ من المسلم ربع عشر ومن الذمي
 نصفه ومن الحرب العشر ان بلغ ماله نصابا ولم يعلم قدر
 ما اخذ منا اي ان لم يعلم قدر ما اخذ منا اهل الحرب اذا مر
 تاجرنا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضا لا كلا اي
 ان علم قدر ما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من
 الحربى مثل ذلك ان كان بعضا حته انهم لو اخذوا
 كل موالنا فعاشرنا لا ياخذ كل موال الحربى المار ولا من قليله
 وان اقر بباقي النصاب في بيت القليل ما لا يبيع النصاب ولا ياخذ
 شيئا منه ان لم ياخذ واشيئا منا الصمير في لم ياخذوا

ان من اذ ادعى اداءه الى عشرة احوال ان عشر اخر موجود
 في هذه السنة بلا اخراج البراءة اي لا يشترط ان يخرج
 البراءة من الاخير بل يصدق مع اليمين وما صدق فيه المسلم
 صدق فيه الذمي لا الحرب الا في قوله لا مته هي ام ولدي
 اي اذ ادعى الحرب ان هذه الامة ام ولدي يصدق
 ولا ياخذ منه شيئا واخذ من المسلم ربع عشر ومن الذمي
 نصفه ومن الحرب العشر ان بلغ ماله نصابا ولم يعلم قدر
 ما اخذ منا اي ان لم يعلم قدر ما اخذ منا اهل الحرب اذا مر
 تاجرنا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضا لا كلا اي
 ان علم قدر ما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من
 الحربى مثل ذلك ان كان بعضا حته انهم لو اخذوا
 كل موالنا فعاشرنا لا ياخذ كل موال الحربى المار ولا من قليله
 وان اقر بباقي النصاب في بيت القليل ما لا يبيع النصاب ولا ياخذ
 شيئا منه ان لم ياخذ واشيئا منا الصمير في لم ياخذوا

باب العاشر

ان من اذ ادعى اداءه الى عشرة احوال ان عشر اخر موجود
 في هذه السنة بلا اخراج البراءة اي لا يشترط ان يخرج
 البراءة من الاخير بل يصدق مع اليمين وما صدق فيه المسلم
 صدق فيه الذمي لا الحرب الا في قوله لا مته هي ام ولدي
 اي اذ ادعى الحرب ان هذه الامة ام ولدي يصدق
 ولا ياخذ منه شيئا واخذ من المسلم ربع عشر ومن الذمي
 نصفه ومن الحرب العشر ان بلغ ماله نصابا ولم يعلم قدر
 ما اخذ منا اي ان لم يعلم قدر ما اخذ منا اهل الحرب اذا مر
 تاجرنا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضا لا كلا اي
 ان علم قدر ما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من
 الحربى مثل ذلك ان كان بعضا حته انهم لو اخذوا
 كل موالنا فعاشرنا لا ياخذ كل موال الحربى المار ولا من قليله
 وان اقر بباقي النصاب في بيت القليل ما لا يبيع النصاب ولا ياخذ
 شيئا منه ان لم ياخذ واشيئا منا الصمير في لم ياخذوا

شرح الوفاة لمحمد بن عبد الله
 المولود في سنة ١٢٠٠
 رحمه الله تعالى

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional verses related to the main text.

المجلد الاول ٢٢٢ كتاب الزكاة

باب الزكاة

الزكاة هي المال المكون في الارض مخلوقا كان او موضوعا
والمعدن ما كان مخلوقا والكنز ما كان موضوعا معدن
ذهب او نحوه وجد في ارض خراج او عشر خمس وباقيه
لواحد ان لم يملك ارضه والا فلما لهما ولا شيء فيه ان
وجد في داره وفي ارضه روايتان ولا في ثلثي ثلثي
وقيل ورج وجد في جبل وكثر فيه يسمي الاسلام كاللقطة
وما فيه سبعة الكفر خمس وباقيه لواحد ان لم يملك ارضه
والا فللمختلط الاي للمالك اول الفتح ورج كان

Handwritten marginal notes on the left side of the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, providing detailed commentary and additional information.

صحراء دار الحرب كله لستين من وجده اي اذا دخل تاجرا

غير لقوله كان ٢١٢ مئة لما قبله ٢١٢

دار الحرب بامان فوجد في صحرائها ركازا فكله له وان

له دار الحرب ٢١٢

وجد في دار منهاردة الى مالكيها وان وجد ركاز متاعهم

في ارض منها لم تملك خمس وباقية له

باب زكاة الخراج

في غسل ارض عشرية او جبل وثمره وما خرج من الارض و

ان لم يبلغ خمسة اوسق ولو بيق سنة وشقاه سبخ او مطبخ

اي الخراج ٢١٢

عشر مبتدأ وقوله في غسل ارض جديدة وهذا عند ابى حنيفة

في ذي ذي الحجة ٢١٢

واما عندهما وعند الشافعي ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة

والوسق ستون صاعا والصاع ثمانية ارطال وايضا ليس عندهم

في الخضر اوات صدقة ولا فيما لم يبق سنة صدقة واعلم ان

له عشر ونصف ٢١٢

في الخضر اوات صدقة ولا فيما لم يبق سنة صدقة واعلم ان

عند ابى حنيفة لا يجزى في الخضر اوات صدقة يؤديها المالك

الى الفقير لانه ياخذها السلطان هكذا في الاستراس

كما اخذ عشر من غير ٢١٢

قوله لستين من وجده اي اذا دخل تاجرا غير لقوله كان ٢١٢ مئة لما قبله ٢١٢

قوله بامان فوجد في صحرائها ركازا فكله له وان وجد ركاز متاعهم في ارض منها لم تملك خمس وباقية له

من المولى من وجده اي اذا دخل تاجرا غير لقوله كان ٢١٢ مئة لما قبله ٢١٢

قوله بامان فوجد في صحرائها ركازا فكله له وان وجد ركاز متاعهم في ارض منها لم تملك خمس وباقية له

[illegible][illegible][illegible]

المجلد الاول

۳۳۴

كتاب المنفعة

للقاضي الامام ابي زيد الدبوسي في نحو خطب كالقصب

والحشيش وفيما سقي بغيرك اودالية نصف عشير

بلا رفع مؤن الزرع أى يجب الوظيفة وهي عشر الكل ونصفه
أى المصنف المولف من المصنفه فما ١٢

لأنه يرفع معون النهر كاجرا الحصاد ونحوه ثم يعطى
 لخدمة الجوارح في رفعه. كما في قوله تعالى: *وَالْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِ*

الوظيفة وهي عشر الباقي او نصفه وخمس تغلبى له ارض عشرين

رجله و طفله و انشاء سواء وان اسلم او شر اها مسلم
 الحواد و سلمية ٢١٢
 ٢١٢ الحاد و سلمية

وَذِي اعْلَمَ انْ الْعَشْرِيْنَ خَدَمَ اَرْضِيْ اَطْفَالِنَا

فيوخذ ضعف ذلك من اراضي اطفالهم ^{اي الخس ٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} <

وكانا عند محمد أما عند أبي يوسف فله خذ

عَشْرَةً وَاحِدَةً وَأَخَذَ الْخَرَجَ مِنْ ذَهَبٍ اشْتَرَى عَشْرِينَ

من مسلم وعشر مسلم اخذها منه شفعة او ردت عليه

ففساد البيع اى ان اخذها من ذمى شفعة او اشترى

الذم من المسلم العشرية ثورَّت على المسلم لفساد

البيع عادت عشيرة كما كانت وفي دار جعلت بستانا
 له عند السلم ابتداء ١٢٠٠

[illegible]

المجاد الاول

٢٢٤

الكتاب الزكوي

خرج ان كانت لذي اولسوسقاها بمائه اي بماء الخراج

وان سقاها بماء العشر عشر وماء السماء والبيرو العين

عشر وماء انها رجفها الاعاجم خراجي ككهر يز وجرو نحوه

وكلا يسحون وجيرون ودجلة والفرات عند ابي يوسف وعشر

عند محمد ولا شيء في عين قبر ونقط في ارض عشر وفي

ارض خرچ في حريمها الصالح للزراعة خراج ايضا اي ارضان

حريم العين صالحا للزراعة يجتلك فيه الخراج لا في العين

باب المصروف

منهم الفقير وهو من له ادنى شيء والمسكين من لا شيء له

وعامل الصدقة فيعطى بقدر عمله والمكاتب فيعان

في فاك رقبتة ومديون لا يملك نصابا فاضلا عن دينه

وفي سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

باب المصارف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

باب المصارف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

في سبيل الله تعالى وهو منقطع الغرامة عند ابي يوسف

مقسوما فيلزم التسليم ايضا خلافا لما اذا قال قلت ما لي للفقراء

وللساكين فعلم ان المراد بيان المصروف لا القسمة لا الى بناء

مسجد وكفن ميت وقضاء دينه وثمن ما يعتق لانه لا بد ان

يملك احد المستحقين فليذا اقال في المختصر فيصرف الى الكل

او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق

اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته

ولا الزوجة زوجها ومملوكة اي مملوك المثل وعبد

اعتق بعضه وغنى ومملوكة اي مملوك الغنى واسرا

غير المكاتب اذ يجوز ان يرد الى مكاتب الغنى وطسفه

اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهشام الى علي وعباس

وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب ومو اليهم

اي معتق هو لاه ولا الى ذي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف

الى الذي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان

انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان غناه او كفره او انه

ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب

اور وجهه او زوجته او مولاه اي ١٢

منه قوله لا يعتق اي لا يعتق لانه لا بد ان يملك احد المستحقين فليذا اقال في المختصر فيصرف الى الكل او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته ولا الزوجة زوجها ومملوكة اي مملوك المثل وعبد اعتق بعضه وغنى ومملوكة اي مملوك الغنى واسرا غير المكاتب اذ يجوز ان يرد الى مكاتب الغنى وطسفه اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهشام الى علي وعباس وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب ومو اليهم اي معتق هو لاه ولا الى ذي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف الى الذي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان غناه او كفره او انه ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب اور وجهه او زوجته او مولاه اي ١٢

باب المسارعة

منه قوله لا يعتق اي لا يعتق لانه لا بد ان يملك احد المستحقين فليذا اقال في المختصر فيصرف الى الكل او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته ولا الزوجة زوجها ومملوكة اي مملوك المثل وعبد اعتق بعضه وغنى ومملوكة اي مملوك الغنى واسرا غير المكاتب اذ يجوز ان يرد الى مكاتب الغنى وطسفه اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهشام الى علي وعباس وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب ومو اليهم اي معتق هو لاه ولا الى ذي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف الى الذي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان غناه او كفره او انه ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب اور وجهه او زوجته او مولاه اي ١٢

منه قوله لا يعتق اي لا يعتق لانه لا بد ان يملك احد المستحقين فليذا اقال في المختصر فيصرف الى الكل او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته ولا الزوجة زوجها ومملوكة اي مملوك المثل وعبد اعتق بعضه وغنى ومملوكة اي مملوك الغنى واسرا غير المكاتب اذ يجوز ان يرد الى مكاتب الغنى وطسفه اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهشام الى علي وعباس وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب ومو اليهم اي معتق هو لاه ولا الى ذي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف الى الذي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان غناه او كفره او انه ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب اور وجهه او زوجته او مولاه اي ١٢

هذا قولنا او قد يقال ان
 قوله ما يغنيه عن السؤال ليوم وكرة دفع ما انتهى درهم الى فقير
 غير مد يونه ونقلها الى بلد اخر لا الى قرية او الى حرج من اهل بلد
 المجلد الاول ٢٣٠

المجلد الاول ٢٣٠

دفع ما يغنيه عن السؤال ليوم وكرة دفع ما انتهى درهم الى فقير
 غير مد يونه ونقلها الى بلد اخر لا الى قرية او الى حرج من اهل بلد

باب صدقة الفطر

وهو من ثمر او دقيقه او سويقه او زبيب نصف صاع من تمر
 او شعير صاع مما يسع فيه ثمانية ارطال من حج او عدس او صاع
 كيل يسع فيه ثمانية ارطال فقد رثمانية ارطال من الحج
 وهو الماش او من العدى واما قدر بها ثقله التفاوت
 بين حباتها عظما وصغرا وتخلخلها واكتنازها بخلاف غيرها
 من الحبوب فان التفاوت فيها كثير غاية الكثرة واتى قد
 وزنت الماش والحطة الجيدة المكتنزة والشعير جعلها
 في المكيال فالماش اثنى من الحطة والحطة الجيدة من الشعير
 فالمكيال الذي يملأ ثمانية ارطال من الحج يملأ باقل
 من ثمانية ارطال من الحطة الجيدة المكتنزة فالأخطوط فيه

قوله او قد يقال ان
 قوله او قد يقال ان
 قوله او قد يقال ان

هذا قولنا او قد يقال ان
 قوله ما يغنيه عن السؤال ليوم وكرة دفع ما انتهى درهم الى فقير
 غير مد يونه ونقلها الى بلد اخر لا الى قرية او الى حرج من اهل بلد
 المجلد الاول ٢٣٠
 باب صدقة الفطر
 وهو من ثمر او دقيقه او سويقه او زبيب نصف صاع من تمر
 او شعير صاع مما يسع فيه ثمانية ارطال من حج او عدس او صاع
 كيل يسع فيه ثمانية ارطال فقد رثمانية ارطال من الحج
 وهو الماش او من العدى واما قدر بها ثقله التفاوت
 بين حباتها عظما وصغرا وتخلخلها واكتنازها بخلاف غيرها
 من الحبوب فان التفاوت فيها كثير غاية الكثرة واتى قد
 وزنت الماش والحطة الجيدة المكتنزة والشعير جعلها
 في المكيال فالماش اثنى من الحطة والحطة الجيدة من الشعير
 فالمكيال الذي يملأ ثمانية ارطال من الحج يملأ باقل
 من ثمانية ارطال من الحطة الجيدة المكتنزة فالأخطوط فيه

قوله او قد يقال ان
 قوله او قد يقال ان
 قوله او قد يقال ان

ارجاع من مختلفه احوال
 كسب الاول من مختلفه احوال
 ولا تلتزمه كسب من احوال
 ارجاع من مختلفه احوال
 كسب الاول من مختلفه احوال
 ولا تلتزمه كسب من احوال

المجلد الاول ٢٣١ كتاب الزكوة

ان يقدر الصاع ثمانية اطلال من الحنطة الجيدة لانه ان قدر
بالحنطة المكتترة فكلما يجعل فيه ثمانية اطلال من مثل تلك
الحنطة يملأها وان كان يملأ بأقل من تلك الحنطة اذا كانت
الحنطة متخلفة لكن ان قدر بالبح يكون اصغر من الاول ربع
فيه ثمانية اطلال من انواع الحنطة فيكون الاول احوط ثم اعلم
ان هذا الصاع هو الصاع العراقي واما الحجازي فهو خمسة
اطال وثلاث رطل فالواجب عند الشافعي من الحنطة
نصف صاع من الحجازي وعندنا نصف صاع من العراقي
وهو متوان على ان المن اربعون استار او الاستار اربعة
مناقيل ونصف متغال فالمن مائة وثمانون مثقالا ومنه ان
برأجا خلافا للحكم فان عنده لا بد ان يقدر بالكيل واداء البر
في موضع يشتهي به الاشياء احب عندنا يوسف اداء الكيل
احب ونحب على حرم سلمه له نصاب الزكوة وان لم ينم وقد ذكرنا
في اول كتاب الزكوة ان النماء بالحول مع الغنية او السوء ونية
التجارة فمن كان له نصاب الزكوة نصاب فاضل عن طحاة الاصلية

[illegible][illegible]

فان كان من احد الثمنين او السوائر اموال التجارة تجب
عليه الصدقة وان لم يحل عليه الحول وان كان من غير
هذه الاموال كذا لا يكون للسكنى ولا للتجارة وقيمتها تبلغ
النصاب تجب به صدقة الفطر مع انه لا تجب بها الزكاة
وبه تحرم الصدقة اي فهذا النصاب نصاب حرمان الزكاة
ولا يستوي فيه النما بخلاف نصاب وجوب الزكاة لنفسه
وظفله فقير او خادمه ملكا او مديرا او ام ولد او كافرا
لا تزوجه وولد الكبير وظفله الغافل من ماله ومكاتبه
وعبد التجارة وعبد له البقي لا بعد عودة ولا عبد
وعبيد بين اثنين على احدهما هذا عند ابى حنيفة ر
ما عندهما فتجب عليهما ولو بيع بخيار احدهما فعلى من يصير
باطلوع فجر الفطر تجب لمن اسلم او ولد قبله لو قبل الطلوع هذا عند
واما عند الشافعي فتجب بغروب الشمس ليلة العيد فمن اسلم في الليلة
او ولد فيها لا تجب عنده الا من مات في ليلة خلافا للشافعي فان عجب
لانه ادرك وقت الغروب واسلم او ولد بعد اى بعد طلوع الفجر فان

[illegible]

المجلد الاول

— — —

كتاب الصوم

لا تجب عليها اجاءا ما عندنا فلانه لم يدرك وقت الطلوع

۱۔ بیتا دین اسامی ۱۱۶

و اما عند فلانه لم يدرك وقت الغروب و قد تمت جائز

بلا فصل بين مدة ومدة ونذب تعجيلها ولو اخرجت لا تسقط

كتاب الصوم

وهو ترك الأكل والشرب والوطى من الصبح إلى الغروب مع النية وقوم

رمضان فرض علی کل مسلم مکلف اداء و قضاء و صوم السنہ

والكفارة واجب وغيرها نقل ذكر في الهداية أن جوارحه مضل

فريضة لقوله تعالى كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ وَعَلَىٰ فُرْشَتِهِ أَنْعَقَدَ

۶۰۴

الاجماع ولهذا يكفر جاحده والمندوبه اجب لقوله تعالى

وَلْيُقْوِذْهُمُ خَيْرٌ مِّنْ قَوْلِ تَعْلَاهُمْ وَلْيُفَوِّ

نذره عامٌ خَصَّ منه البعض وهو النذر بالمعصية والطهارة

وعيادة المريض و صلوة الجنازة فلا يكون قطعيا فنكون

واجباً أقول المندوب إذا كان من العبادات المقصود بها الصلوة

والصوم والحج ونحو ذلك فله ثواب ثلثين عاماً فكون قطعاً

الثبوت وأن كان سند الإجماع عظاماً هو العام المخصوص ببعض

المجلد الاول ٢٣٣ كتاب الصوم
لا تجب عليهما اجماعا ما عندنا فلانه لم يدرك وقت الطلوع
وما عندنا فلانه لم يدرك وقت الغروب ولو قد تمت حان
بلا فصل بين مدة ومدة ونذبت تحيلها ولو اخرجت لا تسقط
كتاب الصوم
وهو ترك الاكل والشرب والوطي من الصبح الى الغروب مع النية وهو
رمضان فرض على كل مسلم مكلف اداء وقضاء وصوم النذر
والكفارة واجب وغيره انقل ذكره في الهداية ان صوم رمضان
فريضة لقوله تعالى كتب عليكم الصيام وعلمه فرضيته انعقد
الاجماع ولهذا يكفر جاحده والمندوب واجب لقوله تعالى
وليؤتوا نذره وهو قد قيل في الحواشي ان قوله تعالى وليؤتوا
نذره هو عام خص منه البعض وهو النذر بالمعصية والطهارة
وعيادة المريض وصلوة الجنازة فلا يكون قطعيا فيكون
واجبا اقول المنذر مراد اكان من العبادات المقصود كما قاله الصلوة
والصوم والحج ونحو ذلك فلهذا ثبت بالاجماع فيكون قطعيا
الثبت وان كان سند الاجماع ظنيا وهو العام المخصوص البعض

ان ذاك اليوم كان من ما قبل ان يطلع على ارضه ذاك اليوم بنذر ١٠ مكره الى عاقبة في كل سنة الى الابد

کہہ کہ "وہ جتنا ہے غصہ کھسا رہا ہے وہ تو حق"۔ جتنا کہ "لاں"۔ اگلے ایسے ماہر تعلیمیتہ گفتگو کرتے ہیں کہ "اس کے اسرار و بجزوہ"

[illegible]

المجلد الاول

۲۲۹

كتاب الصوم

فنبغي ان يكون فرضا وكذا الصوم الكفارة لان ثبوته بنص قطعي
مؤيد بالاجماع فقول صاحب الهداية ان المندوب واجب
يمكن انه اراد بالواجب الفرض كما قال في افتتاح كتاب الصوم
الصوم فرض بيان واجب نفل ويصح صوم رمضان والنذر
المعين بنية من الليل الى الضحوة الكبرى لا عند ما في الاصح علم
ان النهار الشرعي من الصبح الى الغروب فالمراد بالضحوة
الكبرى منصفه لا بد ان تكون النية موجودة في اكثر
النهار فيشترط ان تكون قبل الضحوة الكبرى وفي الجمع الصغير
بنية قبل نصف النهار اي قبل نصف النهار الشرعي وفي
مقتصر القدر الى الزوال والاول اصح وبنية مطلقة او بنية
نفل واداء رمضان بنية واجب اخرا في مرض والسفر بل عما
نوى والنذر المعين عن واجب اخر ثوابه اي اداء رمضان
يصح بنية واجب اخرا في المرض والسفر فانه يقع عن ذلك
الواجب اذ انذر بموم يوم معين فنوى في ذلك اليوم
واجبا اخر يقع عن ذلك الواجب سواء كان مسافرا
اي ما كان في ذلك

[illegible]

ان الصوم

المجلد الاول ٢٣٦ كتاب الصوم

رمضان فانما نائم عنه والا فلا وحكمة لو نوي ان كان الغد

نقل ایگونیوی ان کان الغد من رمضان فأنصأه عند ولا افعو

فِيمَا أَى فِيمَا قَالَ وَالْأَفْعَنُ وَلِجِبِ الْخُرُوفِيَا قَالَ وَالْأَفْعَنُ نَقْلُ

فلا يقع عنه فتق مطلق النية فيقع عن النقل في الثانية

وحدہ تصور / ان / ز قولہ وان اقل قضی ذکر القضاء

لفظ شهد الصلوة غنم و ذبشط الزمان

Handwritten musical notation on a staff, with some text written above and below the staff.

ایمان و عمل صالح

مجلسه اول

[Handwritten signatures and stamps at the bottom of the document.]

بعدم توأطهم على الكذب وبعد صوم تلتين بي ما

يقول عدلين حل الفطر ويقول عدل اي ان شهده واحد

عدل بهلال رمضان وفي السماء علة فصا موالتين

يوما لا يحل الفطر لان الفطر لا يثبت بقول واحد خلاف

الحكم فان الفطر عند يثبت بتعينة الصوم وكه من شئ يثبت

ضمنا ولا يثبت قصد ولا قصد كالفطر اي في احكام المذكورة

باب موجب لافساد

يفتح الجيوى ما يوجب لافساد كالقضاء والكفارة من جامع او

جومع في احد السبيلين او اكل وشرب غداء او دواء عند

او احتجم فظن انه فطره فاكل عند قطعه وكفر كالمظاهر كفا

مثل كفارة الظهار وهو لى التكفير بافساد صوم رمضان لا غير

بافساد اداء صوم رمضان عند وان افطر خطأ وهو ان يكون اكل الصوم

فالفطر من غير قصد كما اذا مضى فخذ الماء في فمائه او جوفه

او استعطى اي صب الماء في لاف فوصل في قسبة الالف واقل

في اذنه او دوى جائفة او امه فوصل الى جوفه او دما في الجائفة

Handwritten marginal notes in the left margin, including phrases like "وإذا كان في رمضان" and "فإذا كان في رمضان".

Main body of handwritten text, likely a commentary or continuation of the printed text, covering the same topics as the main text.

Handwritten marginal notes in the right margin, including phrases like "وإذا كان في رمضان" and "فإذا كان في رمضان".

[illegible]

المجلد الاول ٢٣٨ الكتاب الصوم

الجمادى الاولى التي بلغته السجدة والامانة الشجرة التي بلغت
الدماع وابتلع حصاة واستقام ملاقيه او تسخر او افطر
بعضه بلية وهو يوم او اكل ناس او ظن انه فطره فاكل عمدا او حصى
او اكله بغيره في رمضان كل يومه ما لا يفطر او اصبح غير ناس
الصوم واكل قطعه فقط ولو اكل وشرب وجامع ناسا او غيره اكره
للصوم ونام فاجتهد او نظف انزل وادهن او انحل او اغتاب او
غلبه الغر او تقيت اقله او اصبح جنباً او صب في اظفاله دهن او
قازنه ماء او دخل غبارا او دخان او ذباب في خلقه لم يفطر
والمطر والتج يفسدان في الاصح ولو وطئ ميتة او بهيمة او في غير
فرج وهذا التقيد اوقبل وليس ان انزل قطعه والافلا ولو اكل
سما او اسانه مثل حنسة قضى فقط وفي اقلها الا اذا اخرج
واخذ بهيد ثم اكل التقيد بالخذ باليد وقع اتفاقا ولو اكل
بكل سائمة فسد الا اذا مضغ فانه يتلاشى في فمه
المضغ وفي كنيه عاذا وعيد يفسد لا القيا في الحالين وعند
بعض يفسد باعادة القليل لاخذ الكثير اذا عاذا النقي فالمعتبر
انما دخل في حلقه من اللحم ٢١

[illegible]

المجلد الأول

774

كما الضوم

عند أبي يوسف الكثير من الفم وعند محمد بن يعقوب الصنع
أي إعادة ففي إعادة الكثير يفسد اتفاقاً وفي عود القليل
لا يفسد اتفاقاً وفي إعادة القليل لا يفسد عند أبي يوسف
خلافاً للصنع وفي عود الكثير يفسد عند أبي يوسف
لا عند محمد وكثير له الذوق وموضع شئ في الطعام الصبي ضرورة
والقبلة أن لم يأمن لا الكحل ودهن الشارب والسوي الك
ولو عشيّاً احتراز عن قول الشافعي إذ عنده يكدم عشيّاً لأنه
يزيل الخلوفاً وشيخ فان حصر عن الصوم يفيطر ويطعم لكل يوم
مسكيناً كالفطرة ويفق أن قدر وحامل أو مريض خاف على
نفسها أو ولدها أو مريض خاف زيادة مرضه أو المسافر أظروا
وقضوا بلا فدية قيل حل الإفطار مختص بمريضة لغير نفسها
للإرضاع ولا يحل للوالدة إذ لا يجب عليه الإرضاع أقول
لو كان حل الإفطار بناء على وجوب الإرضاع فعقد
الاجارة لو كان قبل رمضان يحل لها الإفطار لكن
لو لم يكن قبل رمضان بل توجرت نفسها في رمضان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

۱۵۹۹ نوروز بازار سے منیٹے دود، بازار بھٹنڈہ،

[illegible]

المجلد الاول ٢٣٠ **كتاب الصوم**

ينبغي ان لا يحمل لها الا فطارا ^{اي احدا من المسلمين} يجب عليها الاجارة
الا اذا دعت الضرورة اليها كما لو ولدته فلا يحمل لها الا فطارا
الا اذا تعينت فحينئذ يجب عليها الاضاع فيحمل لها الفطار
وصوم مسافر يضرب احب ولا قضاء ان مات في سفره
ومرضه اى لا تجب الفدية وان صح او اقام ثم مات فقد
عنه وليه بقدر ما فات عنه ان عاش بعده بقدره
والافقدهما اى بقدر الصحة والاقامة وانه اذا فاتت
عشرة ايام فاقام بعد رمضان خمسة ايام ثم مات وصح
بعد رمضان خمسة ايام ثم مات فعليه فدية خمسة ايام
وشروطها الايصاء وتصح من الثلث وفدية لكل صلوة كصوم
يوم وهو صحيح وعند البعض فدية صلوة يوم واحد كفدية
صوم يوم واحد ويقضى رمضان وصلا وقضا فان جاء
آخر صام له ثم قضى الاول بلا فدية وعند الشافعي
تجب الفدية ولا يصوم ولا يصل عنه وليه ويلزم
صوم نفل شيء فيه اداء وقضاء اى محب عليه

اتمامه فان افسد فعليه القضاء الا في الايام المنهية وهي
خمسة ايام عيد الفطر وعيد الاضحية مع ثلاثة ايام بعده
ولا يفطر بلا عذر في رواية اى اذا شرع في صوم التطوع
لا يجوز له الافطار بلا عذر لانه ابطال العمل وفي رواية اخرى
يجوز لان القضاء خلفه ويساح بعذر منساقه هذا
الحكم يشعل المضيف والضيف وميسرة نعمة يومه
صبي بلغ وكافر اسلم وحائض طهرت ومسا في تقدم
ولا يقضى الا وكان يوقها وان اكلفه بعد نية اى اذا احش
هذه الامور في فطار رمضان يجب الامساك بنية اليوم لحكمة
رمضان لكن لا قضاء على الصبي الذي بلغ والكافر الذي اسلم
لعدم الاهلية في اول يوم فلم يجب لاداء فلا يجب القضاء
وان كان البالغ والاسلم قبل نصف النهار فنوى الصوم ثم كمل
نوى المسافر الفطر ثم قدم فنوى الصوم في وقتها صح وفي رمضان
يجب عليه الضمير في وقتها يرجع الى النية وفي صوم يرجع الى
الصوم كما يجب الانعام على مقيل سافر في يوم منه

لا بد من وجوب الافطار

هذا هو الوجه في وجوب الافطار
في كل يوم من ايام الصوم
الا في الايام المنهية
وهي خمسة ايام
عيد الفطر وعيد الاضحية
مع ثلاثة ايام بعده
ولا يفطر بلا عذر
في رواية اى اذا شرع
في صوم التطوع
لا يجوز له الافطار
بلا عذر لانه ابطال
العمل وفي رواية اخرى
يجوز لان القضاء
خلفه ويساح بعذر
منساقه هذا الحكم
يشعل المضيف والضيف
وميسرة نعمة يومه
صبي بلغ وكافر اسلم
وحائض طهرت ومسا في
تقدم ولا يقضى الا وكان
يوقها وان اكلفه بعد
نية اى اذا احش هذه
الامور في فطار رمضان
يجب الامساك بنية اليوم
لحكمة رمضان لكن لا
قضاء على الصبي الذي
بلغ والكافر الذي اسلم
لعدم الاهلية في اول
يوم فلم يجب لاداء
فلا يجب القضاء وان
كان البالغ والاسلم
قبل نصف النهار فنوى
الصوم ثم كمل نوى
المسافر الفطر ثم
قدم فنوى الصوم
في وقتها صح وفي
رمضان يجب عليه
الضمير في وقتها
يرجع الى النية وفي
صوم يرجع الى الصوم
كما يجب الانعام على
مقيل سافر في يوم
منه

المجلد الاول ٢٢٣ احكام الصوم

والشروع في هذه الايام فلا يلزم بالشروع لانه معصية

ويلزم بالندم اذ لا معصية في النذر ثم ان لم ينوش شيئاً او نوى

النذر لا غير او نوى النذر ونوى ان لا يكون ميمناً كان ذكراً فقط

وان نوى اليمين ونوى ان لا يكون نذراً كان يمينا وعليه كفارة

يعين ان افطر وان نواه او نوى اليمين اى من غير ان ينفذ النذر

كان نذراً وميمناً حتى لو افطر يجب عليه القضاء للنذر والكفارة

لليمين وعندنا يوسف نذر في الاول ويمين في الثاني المراد

بالاول ما اذ انوها وبالثاني ما اذ نوى اليمين واعلم ان

الاقسام ستة ما اذ لم ينوش شيئاً او نوى كليهما او نوى لنذر بلا نفي

اليمين او مع نفيه او نوى اليمين بلا نفي النذر او مع نفيه ففي

المهلة جعل اليمين معنى مجازياً والعلاقة بين النذر واليمين

ان النذر ايجاب المباح فيدل على نفي مصادره وتحريم الحلال

يعين لقوله تعالى **ما احل الله لك** الى قوله قد فرض الله لك

تحلة ايمانكم فاذا كان اليمين معنى مجازياً فوعده عليه انه يلبس الجمع بين

الحقيقة والمجاز وكذا في هذا قيل في كتاب اصولنا ليس اليمين معنى مجازياً

وكان نذراً او نوى النذر ونوى ان لا يكون ميمناً كان ذكراً فقط

وان نوى اليمين ونوى ان لا يكون نذراً كان يمينا وعليه كفارة

يعين ان افطر وان نواه او نوى اليمين اى من غير ان ينفذ النذر

كان نذراً وميمناً حتى لو افطر يجب عليه القضاء للنذر والكفارة

لليمين وعندنا يوسف نذر في الاول ويمين في الثاني المراد

بالاول ما اذ انوها وبالثاني ما اذ نوى اليمين واعلم ان

الاقسام ستة ما اذ لم ينوش شيئاً او نوى كليهما او نوى لنذر بلا نفي

اليمين او مع نفيه او نوى اليمين بلا نفي النذر او مع نفيه ففي

المهلة جعل اليمين معنى مجازياً والعلاقة بين النذر واليمين

ان النذر ايجاب المباح فيدل على نفي مصادره وتحريم الحلال

يعين لقوله تعالى **ما احل الله لك** الى قوله قد فرض الله لك

تحلة ايمانكم فاذا كان اليمين معنى مجازياً فوعده عليه انه يلبس الجمع بين

الحقيقة والمجاز وكذا في هذا قيل في كتاب اصولنا ليس اليمين معنى مجازياً

وكان نذراً او نوى النذر ونوى ان لا يكون ميمناً كان ذكراً فقط

وان نوى اليمين ونوى ان لا يكون نذراً كان يمينا وعليه كفارة

يعين ان افطر وان نواه او نوى اليمين اى من غير ان ينفذ النذر

كان نذراً وميمناً حتى لو افطر يجب عليه القضاء للنذر والكفارة

لليمين وعندنا يوسف نذر في الاول ويمين في الثاني المراد

بالاول ما اذ انوها وبالثاني ما اذ نوى اليمين واعلم ان

الاقسام ستة ما اذ لم ينوش شيئاً او نوى كليهما او نوى لنذر بلا نفي

اليمين او مع نفيه او نوى اليمين بلا نفي النذر او مع نفيه ففي

المهلة جعل اليمين معنى مجازياً والعلاقة بين النذر واليمين

ان النذر ايجاب المباح فيدل على نفي مصادره وتحريم الحلال

يعين لقوله تعالى **ما احل الله لك** الى قوله قد فرض الله لك

تحلة ايمانكم فاذا كان اليمين معنى مجازياً فوعده عليه انه يلبس الجمع بين

الحقيقة والمجاز وكذا في هذا قيل في كتاب اصولنا ليس اليمين معنى مجازياً

فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم

المجلد الاول ٢٢٦ كتاب
وراحلة فضاء عملا لا بد منه وعن نفقة عياله لا عين
عود لا مع من الطريق والزواج او المحرم للمرأة ان كان بينهما
وبين مكة مسيلة سفر في العزومة على الفور هذا عند
ابي يوسف واما عند محمد ففعل التواخي فرع بعض المتأخرين
ان هذا الخلاف بينهما مبني على ان الامر المطلق عند
ابي يوسف للفور وعند محمد لا وهذا غير صحيح لان الامر
المطلق لا يوجب الفور باتفاق بينهما فمسألة الحج مسألة
ستدأ فقال ابو يوسف وجوبه بالفور احتراز عن الفوت
حتى اذا اتى به بعد العام الاول كان اداء عندك وعند
محمد وجوبه على التواخي بشرط ان لا يفوت حتى
لو لم يرد في العام الاول وادى في الثاني والثالث
يكون اداء اتفاقا ولو لم يرد ومات يكون الشك
اتفاقا فثمة الخلاف انه ان اداء بعد العام الاول
ياثم بالتأخير عند ابي يوسف رحمه الله خلافا
لمحمد ر فلو احرم صبي فبلغ او عبد فعتق ففصر

فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم

فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم

فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم

فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم

فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم
فصل في ما لا بد من معرفة
في كل طريق من طرق العلم

المجلد الاول ٢٢٤ كتاب

لو لم يرد فيه فلو وجد الصبي احرامه الفرض ثم وقف
 جاز عنه بخلاف العبد لان احرام الصبي لو لم يكن لازما
 لعدم الاهلية واحرام العبد لازم فلا يمكنه الخروج
 عنه بالشرع في غيره وفرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف
 الزيارة واجبه ووقوف جمع وهو المزدلفة والسعي بين الصفا والمروة
 وحج الجمار وطواف الصدر للافاق واحلق وغيره حسن وادب
 واشهره شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة وكره احرامه له قبل
 والعمرة سنة وهي طواف وسعي ولا وقوف لها وجزأت في كل
 سنة وكرهت في يوم عرفه واربعة بعد ها وميقات المذبح
 ذو الحليفة والعراق ذات عرق والشامي تحفة والحدى قرن
 واليمن يلزم وحرم تاخير الاحرام عنها لمن قصد دخول مكة لا التقيد
 وحل لأهل داخلها دخول مكة غير محرم فيقاته أهل أي من
 هو داخل المواقف لكنه خارج مكة فيقاته الحل أي خارج
 الحرم ومن سكن بمكة للحج احرم وللعمرة الجبل لان الحج في عرفات
 وهي في الحل فأحرامه من الحرم والعمرة في الحرم فأحرامه من الحل

قوله ولو لم يرد فيه فلو وجد الصبي احرامه الفرض ثم وقف
 جاز عنه بخلاف العبد لان احرام الصبي لو لم يكن لازما
 لعدم الاهلية واحرام العبد لازم فلا يمكنه الخروج
 عنه بالشرع في غيره وفرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف
 الزيارة واجبه ووقوف جمع وهو المزدلفة والسعي بين الصفا والمروة
 وحج الجمار وطواف الصدر للافاق واحلق وغيره حسن وادب
 واشهره شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة وكره احرامه له قبل
 والعمرة سنة وهي طواف وسعي ولا وقوف لها وجزأت في كل
 سنة وكرهت في يوم عرفه واربعة بعد ها وميقات المذبح
 ذو الحليفة والعراق ذات عرق والشامي تحفة والحدى قرن
 واليمن يلزم وحرم تاخير الاحرام عنها لمن قصد دخول مكة لا التقيد
 وحل لأهل داخلها دخول مكة غير محرم فيقاته أهل أي من
 هو داخل المواقف لكنه خارج مكة فيقاته الحل أي خارج
 الحرم ومن سكن بمكة للحج احرم وللعمرة الجبل لان الحج في عرفات
 وهي في الحل فأحرامه من الحرم والعمرة في الحرم فأحرامه من الحل

قوله ولو لم يرد فيه فلو وجد الصبي احرامه الفرض ثم وقف
 جاز عنه بخلاف العبد لان احرام الصبي لو لم يكن لازما
 لعدم الاهلية واحرام العبد لازم فلا يمكنه الخروج
 عنه بالشرع في غيره وفرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف
 الزيارة واجبه ووقوف جمع وهو المزدلفة والسعي بين الصفا والمروة
 وحج الجمار وطواف الصدر للافاق واحلق وغيره حسن وادب
 واشهره شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة وكره احرامه له قبل
 والعمرة سنة وهي طواف وسعي ولا وقوف لها وجزأت في كل
 سنة وكرهت في يوم عرفه واربعة بعد ها وميقات المذبح
 ذو الحليفة والعراق ذات عرق والشامي تحفة والحدى قرن
 واليمن يلزم وحرم تاخير الاحرام عنها لمن قصد دخول مكة لا التقيد
 وحل لأهل داخلها دخول مكة غير محرم فيقاته أهل أي من
 هو داخل المواقف لكنه خارج مكة فيقاته الحل أي خارج
 الحرم ومن سكن بمكة للحج احرم وللعمرة الجبل لان الحج في عرفات
 وهي في الحل فأحرامه من الحرم والعمرة في الحرم فأحرامه من الحل

1

المجلد الاول ۲۴۸ کتاب الحج

وَلَيْسَ إِزَارًا وَرَدًا عَظَاهِمَ بْنِ وَتَطْتَسِي وَصَلِي شَفَعَا وَقَالَ

المسجد جامع النعمان اريد ارجع يسره الى وسيله منى لم يبق يولى

إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لِلَّهِ وَالْمُلْكَ لِلَّهِ لَا شَرِيكَ لِلَّهِ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهَا

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ الْبَاقِ ۚ

النساء فقد روى عن ابن عباس لما انشد قوله شعر

فقال له اترفت وانت ^{مع انك لا تعلم} فقلت نعم فقال انما اترفت ما خطبه النساء

والصميرى هن يرجع الى ١٨٠٠ م ليس صوت من احفادهم

الغَالِ وَالْفُسُوقِ عَلَى الْمَعَاصِي وَاجْتِدَالِ أَنْ يَجَادَلَ رَفِيقَهُ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالِ الْغَاثِ وَالْفَاطِثِ

مجلس شورای اسلامی

لَا تَقْرَأُ فِيهِ إِلَّا مَقْرُونًا مِثْلَ هَذِهِ الْأَمْثِلِ وَالْمِثْلُ الْقَائِلُ لَمَنْ يُضَاهِيهِ كَمَا هُوَ فِي الْأَمْثَلِ كَمَا فِي الْأَمْثَلِ

والتطيب وقلم الاطفار وسر الوجه والراس وغسل

راسه ولحيته بالخطم وقصها وحلق راسه وشعر بدنه

ولبس قميص وسراويل وقباء وعمامة وقلنسوة وحفان

وتوب صبيغ بماله طيب الابعدر وال طيبة الاستحمام

والاستظلال بيت ومحمل بفتح الميم الاول وكسر الثاني

وعلى العكس الهوى الكبير وشهد هيمان في وسطه بعن

الهيمان مع انه يحيط لاياس بشدة على حقوه واكثر

التبسية متى صاعا وشرفا او حيط واديا وبقى ركبانا او

اسخروا وادخل مكة بدا ابا المسجد وحين راي البيت

كبر وهلل ثم استقبل الحجر وكبر وهلل ورفع يديه كالصلوة

واستلمه اى تناوله بكيد وبانقبلة او مسحه بالكف صر السلمة

بفتح السين وكسر اللام وهى الحجر ان قد غيروا اى من غيران

يؤذى مسلما ويزاحمه ولا يمس شيئا في يده ثم قبله وان حجر عنهما

استقبله وكبر وهلل وحمد الله تعالى وصلى على النبي عليه الصلوة

والسلام وطاف طواف القدوم وسنن الافاقى واحدا عن يمينه

ثم سحاة نظير الافعال المتعلقة برسا التي غاية المقال في يتعلق بالنال

بيان الحج

Handwritten marginal notes in Arabic script, providing commentary and additional information related to the main text of Hajj rituals.

10

الرباط في

باب الكبير بالارض ١٢٠٠

كفر ١٢ غصه اى الرأت عتيه

قريباً

تفاحی کتب پخش

ان شئت تفصيل هذا العلم

فرض بیجا، بنابرین التزم و آ

اگر تیرے جیسا کہنا کرنا نہ دے

م. اکبر حسین و راجو لال دہلوی

[illegible]

المجلد الاول ٢٥٠ كتاب الحج
فيبتدئ معاً على الباب الصغير في يمينه يرجع الى النافذة فلما طاف
المسجد المستقبلي يكون يمينه الى جانب الباب في تمام من

الباب جاعلا راءه تحت ابطه اليمن ملقيا طفه على كتفه

اليسرى وفي المختصر قلت مضطرباً ومعتلاً مضطرباً هذا
 وراء الخطيب سبعة اشواط الخطيب مشتق من الحطم وهو

الحج

علي رسول الله عليه الصلوة والسلام ان يصل في البيت
وكتبتين فلا فمحت مكة اخذ رسول الله عليه الصلوة
والسلام في رآه في الحطيم وقال صلوا في آفاق السلام

من البيت الا ان قومك قد قصرت بهم الفقه فاخرجوه من البيت ولولا احد ثان عهد قومك بالجاهلية لتقصت بناء

الكعبة واظهرت قواعد الخليل وادخلت الحطيم في البيت والصقت العتبة على الارض وجعلت له بابين

والله اعلم بالصواب

[illegible]

المجلد الاول ٢٥٠ كتاب الحج
فيبتدئ معاً على الباب الصغير في يمينه يرجع الى النافذة فلما طاف
المسجد المستقبلي يكون يمينه الى جانب الباب في تمام من

الباب جاعلا راءه تحت ابطه اليمن ملقيا طفه على كتفه

اليسرى وفي المختصر قلت مضطرباً ومعتلاً مضطرباً هذا
 وراء الخطيب سبعة اشواط الخطيب مشتق من الحطم وهو

الحج

علي رسول الله عليه الصلوة والسلام ان يصل في البيت
وكتبتين فلا فمحت مكة اخذ رسول الله عليه الصلوة
والسلام في رآه في الحطيم وقال صلوا في رآه في الحطيم

من البيت الا ان قومك قد قصرت بهم الفقه فاخرجوه من البيت ولولا احد ثان عهد قومك بالجاهلية لتقصت بناء

الكعبة واظهرت قواعد الخليل وادخلت الحطيم في البيت والصقت العتبة على الارض وجعلت له بابين

والله اعلم بالصواب

[illegible]

المجلد الاول ٢٥٠ كتاب الحج
فيبتدئ مع ابي السائب الصغير في يمينه يرجع الى اطاره فلما اتم
المستقيلا يكون منه الى جانب السائب في اتم من

البجور ذاهبا الى هذا الجانب وهو الملتزم اي ما بين البحر وال

اليسرى وفي المختصر قلت مضطرباً ومعتلاً مضطرباً هذا
 وراء الخطيب سبعة اشواط الخطيب مشتق من الحطم وهو

الحج

علي رسول الله عليه الصلوة والسلام ان يصل في البيت
وكتبتين فلا فمحت مكة اخذ رسول الله عليه الصلوة
والسلام في رداءه الى الحطيم وقال صلوا في رداءكم الى الحطيم

من البيت الا ان قومك قد قصرت بهم الفقه فاخرجوه من
البيت ولولا حد ثان عهده قومك بالجاهلية لتقصت بناء

الكعبة واظهرت قواعد الخليل وادخلت الحطيم في البيت والصقت العتبة على الارض وجعلت له بابين

والله اعلم بالصواب

[illegible]

باب اسرقيا وبكائه باولئق عشت الى قابل لا فعلن ذلك
فلر بعش ولم يفرغ لانه الخلفاء الراشدون حتى كان زمن
عبد الله بن الزيد وكان سمع الحديث منها ففعل ذلك واطم
قواعد الخليل وبنى البيت على قواعد الخليل فحضر من
الناس وادخل الحطيم في البيت فاقبل حره الجحاح ان يكون
بناء البيت على ما فعله ابن الزيد ففرض بناء الكعبة واعاده
على ما كان في الحاطمية فليكن الجبابرة من البيت اطاف
وراء الحطيم حتى لو دخل الفرجة لا يجوز لكن استقل المصل
الحطيم وحده لا يجوز ان فرضية التوجه تبت بغير الكعبة
فلا تادى بغيره بغير الواحد حيا كما والاحتياط والهدا
ان يكون وراء الحطيم ورمل في التفت الاول فقط من الحجر
الحجر وخوان يشبه سربعا ويهرف في عتبة الكعبة فبين
كالمبارزين بين الصقيين وذلك مع الاصطباغ وكان سببه

هذا هو البيت الذي بنى على قواعد الخليل وبنى البيت على قواعد الخليل فحضر من الناس وادخل الحطيم في البيت فاقبل حره الجحاح ان يكون بناء البيت على ما فعله ابن الزيد ففرض بناء الكعبة واعاده على ما كان في الحاطمية فليكن الجبابرة من البيت اطاف وراء الحطيم حتى لو دخل الفرجة لا يجوز لكن استقل المصل الحطيم وحده لا يجوز ان فرضية التوجه تبت بغير الكعبة فلا تادى بغيره بغير الواحد حيا كما والاحتياط والهدا ان يكون وراء الحطيم ورمل في التفت الاول فقط من الحجر الحجر وخوان يشبه سربعا ويهرف في عتبة الكعبة فبين كالمبارزين بين الصقيين وذلك مع الاصطباغ وكان سببه

هذا البيت الذي بنى على قواعد الخليل وبنى البيت على قواعد الخليل فحضر من الناس وادخل الحطيم في البيت فاقبل حره الجحاح ان يكون بناء البيت على ما فعله ابن الزيد ففرض بناء الكعبة واعاده على ما كان في الحاطمية فليكن الجبابرة من البيت اطاف وراء الحطيم حتى لو دخل الفرجة لا يجوز لكن استقل المصل الحطيم وحده لا يجوز ان فرضية التوجه تبت بغير الكعبة فلا تادى بغيره بغير الواحد حيا كما والاحتياط والهدا ان يكون وراء الحطيم ورمل في التفت الاول فقط من الحجر الحجر وخوان يشبه سربعا ويهرف في عتبة الكعبة فبين كالمبارزين بين الصقيين وذلك مع الاصطباغ وكان سببه

هذا البيت الذي بنى على قواعد الخليل وبنى البيت على قواعد الخليل فحضر من الناس وادخل الحطيم في البيت فاقبل حره الجحاح ان يكون بناء البيت على ما فعله ابن الزيد ففرض بناء الكعبة واعاده على ما كان في الحاطمية فليكن الجبابرة من البيت اطاف وراء الحطيم حتى لو دخل الفرجة لا يجوز لكن استقل المصل الحطيم وحده لا يجوز ان فرضية التوجه تبت بغير الكعبة فلا تادى بغيره بغير الواحد حيا كما والاحتياط والهدا ان يكون وراء الحطيم ورمل في التفت الاول فقط من الحجر الحجر وخوان يشبه سربعا ويهرف في عتبة الكعبة فبين كالمبارزين بين الصقيين وذلك مع الاصطباغ وكان سببه

[illegible][illegible][illegible]

الجلد الاول

والعصر وكونه محرماً في كل واحد من الصلواتين تعذيب

الى الموقف بغسل سنن ووقف الامام على ناقته بقراب

جبل الرحمة مستقبل ادعاء جاهد وعلم الناس ووقف

النَّاسُ خَلْقَهُ بَقَرَةً مُسْتَقْبِلِينَ سَامِعِينَ مَقُولَهُ وَأَزْغَرَبَتْ

اتى مزدلفة وكلها موقف الا وادى محسّر ونزل عند جبل

قُرْحٌ وَصَلَّ الْعَشَاءُ بَيْنَ يَازَانَ وَأَقَامَهُ ههنا جَمِيعَ الْمَغْرِبِ

والعشاء في وقت العشاء وأعاد مغرباً من أدا في الطريق

او بعرفات ما لم يطلع الفجر لا بعده فانه ان صلى المغرب

قبل وقت العشاء لا يجوز عند أبي حنيفة ^{عليه السلام} ومحمد ^{عليه السلام} فيجب الاعادة

ما لم يطلع الفجر فان الحكم بعدم الجواز لا يراك فضيلة الجمع

وإذا إلى طلوع الفجر فإذا فات إمكان الجمع سقط القضاء لأنه

ان وجب القضاء فاما ان وجب قضاء فضيلة الجمع وهذا لا يمكن

اذ لا مثل له وان وجب قضاء نفس الصلوة فقد اداها في الوقت

فكيف يجب قضاءها وصلى الله عليه وسلم ثم وقف ودعا وهو

واجب لاركن. واذا سفر ^{عليه} اذنه ^{عليه} ومجهدة العقدة ^{عليه} بط. الواد

۱۵۰ مغل فی الاصفہان ۱۲۴۰

[illegible]

سبعاًخذ قاًوكبركل منهاوقطع قلبته بأولها ثم ذبح اشله
اي ذبحها من اولها وقطع قلبها

ثم قشر وحلقه افضل وحل له كل شئ الا النساء ثم طاف
لثبوت ذلك من الرسول

للزيرة يوماً من ايام الخريسة بالامرئ وسعى ان كان
اي يوم من ايام

سعى قبل والافهم ما واول وقته بعد طلوع فجر يوم
اي طواف الزيارة

الخرو وهو فيه افضل اي في يوم الخرو وحل له النساء
اي الذي ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم

فان اخبره عنها كره اي عن ايام الخرو وجبدم ثم انى بمى
اي من ايام

وبعد زوال ثاني الخري في الحمار الثلث بيد ابايل السجد
اي الذي ظهر من ذي الحجة

اي مسجد الخيف ثم مساليه ثم بالعقبة سبعاً وسبعاً وكبر بكل
اي من ايام

حصاة ووقف بعد رمى بعده رمى فقط اي يقف بعد
الحج من رمى

الرمي الاول وبعد الثاني لا بعد الثالث ولا بعد رمى يوم النحر ودعا
اي من ايام

ثم عدل كذا لك ثم بعد ذلك ان مكث وهو احب ان قدم
اي ان اقام في مكة

الرمي فيه اي في اليوم الرابع على الزوال جازوله النفر قبل
اي من ايام

طلوع فجر اليوم الرابع النفر خروج الحاج من منى لا بعد فان ان
اي من ايام

توقف حتى طلع الفجر وجب عليه رمى الحمار وجاز الرمي راكبا
اي من ايام

وفي الاولين ما شيا احب لا العقبة الاوليان ما يلى مسجد الخيف
اي من ايام

شرح الوقاية للامام المولى محمد عبد الحميد السمرقاني

هذا هو الترتيب في حركات الحج

Handwritten marginal notes in Arabic script, providing commentary and additional rulings on the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional verses related to the main text.

المجلد الاول ٢٥٦

ثم ايليه ولو قدم ثقله الى مكة واقام بمقعى للرعى كسرة واذا

نفر الى مكة نزل بالخصب تطواف الصلوات سبعة اشواط

بالارمل وسعى وهو واجب على اهل مكة ثم شرب من زمزم

وقبل العتبة ووضع صدره ووجهه على الملتزم وهو ما بين

الحجر والباب وتثبت بالاستار ساعة ودعا بمحمد اويك

ويرجع فقري حتى يخرج من المسجد ويسقط طواف القدوم

عمن وقف بعرفة قبل دخول مكة ولا شيء عليه بتركه اذ يجب

عليه شيء بترك السنة ومن وقف بعرفة ساعة من زوال يومها

الى طلوع فجر يوم النحر واجتاز نائما او متعشا عليه واهل عنه

رفيقه او جهل انما عرفة صبح ومن لم يقف فيها فأت حجه

فطواف وسعى وتحلل وقض من قابل هذا لمن احرّم ولم يدرك

الحج والمرأة كالرجل لكنها لا تكشف راسها بل وجهها ولو استدل

شيئا عليه وجافته عنه صبح ولا تلبس جهر او لا تسعى بين

الميلين ولا تخيل بل تقصر وتلبس الخيط

ولا تقرب الحجر في الزحام وحضوها لا يمنع

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional details.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional details.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional details.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional details.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely a continuation of the commentary.

نسكا الا الطواف فانه في المسجد ولا يجوز للحائض دخوله وهو
اي الطواف ١٢

بعد ركنيه يسقط طواف الصدر اي الحيض بعد الوقوف
اي من المذبح ١٢ اي طواف الوداع ١٢

بعرفة وطواف الزيارة يسقط طواف الوداع واعلم ان الاحرام

قد يكون يسوق الهدي فاذا كان بينه فقال من قلد بدنه
كما يكون بالتلبية ١٢ اي ما يقع به من رانك جالوا ١٢ اي المصنف ١٢

نفل او نذر وجزاء صيد او نحوه كالدماء الاربعة بسبب الحناية
اي لا يصير محرما ١٢

في السنة الماضية يريد الحج او بعث بها متعة اي بعث بالابل لاية
الجمعة ١٢

للمتعة وتوجهه معها بنية الاحرام فقد حرم المراد بالتقليد ان
اي لا يصير محرما ١٢

يربط قلادة على عنق البدنة فصديقه ثم ما عدا بالتلبية والرشع
اي لا يصير محرما ١٢

اي شق سنامها ليعلم انها هدي وجللها الى لقي الجبل على ظهرها
اي لا يصير محرما ١٢

او قلدا شاة لا وكذا لو بعث بدنة وتوجه حتى يلحقها اي ان
اي لا يصير محرما ١٢

لم يتوجه مع البدنة ولم يسبقها بل بعثها لا يصير محرما حتى يلحقها
اي لا يصير محرما ١٢

فاذا لحقها يصير محرما والبدن من الابل والبقر هذا
اي لا يصير محرما ١٢

عندنا واما عند الشافعي فالبدنة من الابل فقط

باب القران والتمتع

القران فضل طلاقا الى فضل من التمتع ولا واد وهو محرم من التمتع معا
اي لا يصير محرما ١٢

باب القران والتمتع

بكون قلدا ايضا اذا سفل
عمدة الرعاة سفل
في الواح

ابتداءً بطريقهم من المغفلين ممن استولوا على خراج بلادهم **وله** رتبة افضل لكونه اشجع و به كان محرم مرضا يا اسرائيل كنه كتمان في

الموطأ وغيره ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقاية لمولانا محمد عبدالحى رحمه الله تعالى

[illegible]

المجلد الاول

250

5	
---	--

الاهلال رفع الصوت بالتلبية ويقول بعد الصلوة

ای بعد الشفع الذی یصلے مرید الاحرام اللهم

انى اريد الحج والعمرة فيسّرهم الى وتقبلهم امني وطاف للعمرة

سبعة يرمل في الثلاثة الأول ويسعى بلا خلق ثم يخرج كما مر

فَإِنْ أَتَىٰ بِطَوَافِينَ وَسَعِيَيْنَ لَهَا كَرَاهٍ أَمْ يَطُوفُ أَرْبَعَةً

عشر شوطاً سبعة للعبة وسبعة لطواف القدم للحوزة

لحسابها فاعلم انه الخرس في العمرة وقد تم طواف القدوم ومضى

للق ان بعد رمي يوم النحر وان عصى صام ثلاثة ايام (جاءه) اخلاء

سنة ١٠١٠ هـ / ١٦٠١ م

سور اركان بجا: از نوطه ۴۴۸

یہ ہیں اور ان کی رست میں جس جگہ سے جاسا

وَجِبَتْ وَجِبَتْ اَمْرًا مَسْقُوطًا مَعْنَى اَمْرًا مَسْقُوطًا

من ٨ مراد و بیرون یحرم بغير من امیفات فی السهم ارج

ويؤيد ويسبيح ويخجل أو يفتخر ويضع الملبية في وحنها

الحق في اوت كوا في شجرة ثم احرم باحج يوم التروية وقبلة
هو كاسي واما الحج فاسم

[illegible]

المجلد الاول

٢٥٩

الكتاب

ويسعى بعده لانه اول طوافه للبحر بخلاف المفرد لانه
قد سعى مرة ولو كان هذا الممتنع بعدما احرم للبحر
طاق وسعى قبل ان يروح الى منى ليرمل في طواف الزيارة
ولا يسعى بعده لانه قد اتى بذلك مرة وذبح ولم تنب
الاخصية عنه وان عجز صام كالقران وجاز صوم الثلاثة بعد
احرامها لا قبله وتأخيرها احب اعلو ان اشهر الحج وقت
لصوم الثلاثة لكن بعد تحقق السبب وهو الاحرام
وكذا في القران لكن التأخير افضل وهو ان يصوم ثلثة
متتابعة اخرها عرفه وان شاء السبوق وهو افضل
احرم وساق هديه وهو اولى من قوده وقدا لانه
وهو اولى من التحليل اى التحليل جائز لكن التقليد
اولى منه ولا يدل هذا على انه يصير بالتحليل محرما
فانه قد مر قبل هذا الباب انه لا يصير بالتحليل
محرما بل لا بد من التلبية او فعل يقوم مقامها وهو
التقليد وكراهة الاستعاضة وهو شق سنا منها من لا يسرى

الكتاب
المجلد الاول
٢٥٩
ويسعى بعده لانه اول طوافه للبحر بخلاف المفرد لانه قد سعى مرة ولو كان هذا الممتنع بعدما احرم للبحر طاق وسعى قبل ان يروح الى منى ليرمل في طواف الزيارة ولا يسعى بعده لانه قد اتى بذلك مرة وذبح ولم تنب الاخصية عنه وان عجز صام كالقران وجاز صوم الثلاثة بعد احرامها لا قبله وتأخيرها احب اعلو ان اشهر الحج وقت لصوم الثلاثة لكن بعد تحقق السبب وهو الاحرام وكذا في القران لكن التأخير افضل وهو ان يصوم ثلثة متتابعة اخرها عرفه وان شاء السبوق وهو افضل احرم وساق هديه وهو اولى من قوده وقدا لانه وهو اولى من التحليل اى التحليل جائز لكن التقليد اولى منه ولا يدل هذا على انه يصير بالتحليل محرما فانه قد مر قبل هذا الباب انه لا يصير بالتحليل محرما بل لا بد من التلبية او فعل يقوم مقامها وهو التقليد وكراهة الاستعاضة وهو شق سنا منها من لا يسرى

وهو الاشبه اى هو الاشبه بانصواب فان النبى عليه الصلوة

وَالسَّلَامُ قَدْ طَعَنَ فِي جَانِبِ الْيَسَارِ قَصْدًا وَفِي جَانِبِ الْإِيْمَنِ

تتفقا وأبو حنيفة إنما ذكر هذا الصنع لأنه مثله وإنما فعله النبي ﷺ

عليه الصلوة والسلام لان المشركين كانوا لا يستنحون عن

تعرضه الابهذ اوقيل اعلمه اشعار اهل زمانه لمثل الغم

ای الہدی ۱۲ ای الاشعار ۶۷
فیہ حتی یخاف منه السمیة و قبا الناحیة اشارہ علی التقلید

اعلموا انما هي من العرق وهذا عند سوق الحدائق

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين
 الذين هم خير خلق الله على وجه الأرض
 والذين هم خير خلق الله على وجه الأرض
 والذين هم خير خلق الله على وجه الأرض

بل تسع برونه ۱۲۴

المكتبة فقط لا يقرانها لا تفتح

عادل بن محمد بن عبد الله بن علي بن أبي طالب

التفتة يركب الدخنة في سنة ١٢٠٠

بفتن ۱۲

يقان الم بولسا دامنزل واستقر فيه ١٢

فقد ذكره المرحوم في كتابه

سنة ١٢٠٠ هـ / ١٨١٥ م وهو بطون السبع

فخر اسلامي است و سادات العلماء من اولاد تقيان و عيال
و اولاد ائمه و اولاد فاضلان و اولاد اولياء

منه منتهى العبد المذنب الى الله تعالى
الشيخ محمد بن عبد الله بن يوسف

[illegible]

[illegible]

والتمتع
الحمد لله على نعمه
اللا خلاقين

الذي هو الذي هو من

اللّٰذِي سَيُخَوِّضُكُمْ فِي الْبَحْرِ

وَلَقَدْ نَزَّلْنَاهُ بِالْحَقِّ فِي قُرْآنٍ مَّرْجُومٍ
لَقَدْ نَزَّلْنَاهُ بِالْحَقِّ فِي قُرْآنٍ مَّرْجُومٍ

المسجد من كبرج و...
تتمتع و...
اللا فرا و...
اي لا فر و...
مالو و...

ایک ایسی کجی جو کہ اس کی طرف سے

مجلس ۱۰۰

فَيُطِيلُ نَفْسَهُ وَيُفَارِقُهَا
وَيُجِزُّهَا إِلَى الْوَلَدِ وَهُوَ
الْمُتَعَمِّدُ عَلَى الْوَلَدِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

مفتوح على طيف غير النافذ

الذي هو

اما اذا ساق الهدى لا يكون السامه صحيحا لانه لا يجوز له

في احوام العزلة ٢٦٢

التحلل فيكون عوده واجبا فلا يكون السامه صحيحا فاذا علم

اي الى مكة ٢٦٣

واحرم بالحلج كان متمتعاً فان طواف لهما اقل من اربعة قبل

انظر احوام ٢٦٤

اشهر الحج واتمها فيها لم يرج فقد تمتع ولو طاف اربعة هنالك اي

لو طاف اربعة قبل اشهر الحج لا يكون متمتعاً كونه في حل من

عمرته فيها اي في اشهر الحج وسكن مكة او بصرة وحج فهو متمتع

لان السفر الاول لم يفته برجوعه الى بصرة فصار كأنه لم يخرج

من الميقات ولو افسد ما رجع عن البصرة وقضاها وحج لا

لان حكم السفر الاول لما انتهى الرجوع الى البصرة فصار كأنه لم يخرج

من مكة ولا تمتع له ساكن بمكة الا اذا التراباهله ثم اتي بها

لانه لما التراباهله ثم رجع واتي بالحج كان مثلاً انشاء

سفره لانتفاء السفر الاول بالامام فاجتمع نسكان في سفر

واحد فيكون متمتعاً واتى افسد اتمه بلام اي من اعتمر

في اشهر الحج وحج من عامه فايها افسد مضى فيه

لانه لا يمكنه الخدم وحج من عهد الاحد ام

باب التراج الشع

Handwritten marginal notes in Arabic script, including commentary and additional rulings, written in various directions around the main text.

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

الجلد اول

۲۴۲

کتاب

الاب لافعال وسقط دم المتع لانه لم يرتفع
 (أى ما زال الحيض او العوة ١٢) (أى لم يمتنع ١٣)

بأداء النسك كين الصالحين في سفر واحد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ان تطيب عرقم غصوا وخصب اسه بالحاء او ادهن بزيت

ای استعمال الذهن فی عضو ثم لا یمکن ان کان بزمین خالص

او بجل خالص بحت الدم عندى حنيفة وعندها تجب

الصدق وعند الشافعي ان استعمله في الشرع يجب الدوام

استعمله في غيره فلا شئ عليه أما الدهن المطيب كدهن البنفسج
كما عفا والبرون ١٢

وحيث يجب لزم اتفاق الظاهر وليس محتمل أو مستلزمه يومًا

وخلق ربيع راسه او حنجره واحده بنيه وعاشه او

وہی طعناں دینا اور جھگڑا کرنا جس سے اس کا دل اور جسم
 بے چین ہو جائے۔

عبر فان قيل الامام اوتى الاقا من سبع الف

ثَلَاثَةُ أَشْوَاطٍ أَوْ أَقَلَّ مِنْ طَوَائِفِ الزِّيَارَةِ وَيُتْرَكُ أَكْثَرُهَا

بقی محرم حتی یطوف ای ان ترک اربعه اشواط او اکثر

١٠

واما في حق الاموال فانه لا يملكها الا من اصابها بالحق
 واما في حق العيش فانه لا يملكها الا من اصابها بالحق
 واما في حق العيش فانه لا يملكها الا من اصابها بالحق
 واما في حق العيش فانه لا يملكها الا من اصابها بالحق

بقومها حتى يطوف أو طواف الصدر أو أربعة منه أو

السعي أو الوقوف يجمع أو الرمي كله أو في يوم واحد أو الرمي

الاول واكثره وهو الرمي بحجارة العقبة يوم النحر أو خلق في حل

او عمرة فان الحلق اختص بمنى وهو من الحرم لا في معتمر مرجع

من حل ثم قصر اي ان خرج المعتمر من الحرم قبل التحلل

ثم عاد اليه وقصر لا شئ عليه وإنما خص بالمعتمر لان الحائض

ان خرج من الحرم قبل التحلل ثم عاد الى الحرم يعصب عليه الدم

او قبل او لم ينهوه انزل ولا أعلم ان قوله او قبل ليس معطوفا

على قوله ثم قصر بل هو معطوف على قوله ارحلق في حل اي

اخر الحلق او طواف الفريضة من ايام الحج او قدم نسكا على

اخر كالحلق قبل الرمي او غير القادر على الجأ أو العذر قبل

الذبح فعليه دم هذا جواب الشرط وشي قوله تطيب بحرم

عضو فيجب دمان على قارن ان حلق قبلا في محله للحلق

قبل او انه ودم لتأخير الذبح عن الحلق وعند حسام

واحد وهو الاول فقط وان تطيب اقل من عضو

اوستراسه اولیس مخیطا اقل من یوم اوحلق اقل من

رُبْعُ رَأْسِهِ أَوْ قَصُّ قَلْبٍ مِنْ خَمْسَةِ أَظْفَارِهِ أَوْ خَمْسَةُ مَتَفَرِّقَةٍ

او طاف للقدوم والصدور محدثا او تركه ثلثة من سبع

الصدرة واحدى حمار الثلث وهى ما يلى مسجد الحيف

او ما يليه او العقبة في يوم بعد يوم النحر وخلق راس غيره

تصدق نصف صاع من تمر أو ان تطيب او حلق بعذر
جزا او لونه ان تطيب قل الحرام ۶۳
بأنفسه وتشمير المرأة الحنفية ۶۴

ای تطیب عضو او حلق رُبْع راسه ذبح او تصدق بشلته

اصوع طعام على ستة مساكين او صام ثلاثة ايام ووطيه
 نسخ الصفة مع صان ارام

ولو ناسياً قبل وقوف فرض يُفسد حجّه ويمضي وينقض

ولم يفتوا أي ليس عليه أن يفارقها في قضاءها فسد لا وعند

مالك و يفرقها اذا خرجا من بيتها وعند فرقة اذا خرجا وعند

الشافعي اذا بلغ المكان المذكور فاعرافيه وبعد وفاته لم يفسد
منه ما ساءه من
بركات ١٢٠٠

وَجِبَّ بِلَانِهِ وَبَعْدَ الْحُلُوفِ شَالَا فِي عَمْرٍاهُ قَبْلَ طَوَافِهِ أَرْبَعَةَ أَسْوَاطٍ

المفسد هاتين وجوه وصف وبعد اربع عديج ولم يفسد
 ابي العمرا ١٢
 ارموط فوع تعلق الرنط حار اربع قاش ١١
 جاله اللعة

ی ریا ی مرا بنی ی یسوی ربعة اسوط معسل مر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

يجب المضي فيها والذبح والقضاء وبعد ربعة اشواط

اي تمام لها ١٢ اي ذبح شاه ٢٥ اي تقض الفرة ١٢

يجب به الذبح ولا تقصد به العرة فان قتل محرماً صيداً اودل

غير المحل ١٢

عليه قاتله بدء او عوح اي سواء كان اول مرة او لا

سواء كان محرماً او غير محرماً ١٢

او عمل فعلية جزاؤه ولو سبعا اي ولو كان الصيد بسبعا

جزاؤه لقوله ان قتل ١٢ اي الصيد المقتول وقوله ١٢

او مستانسا او حماما مسروعا او هو مضطر الى اكله وجزاؤه

ما قومه عدل ان في مقتله او اقرب مكان منه ان كان

له قيمة في مقتله يقيم في اقرب مكان من مقتله

قيمة لكن في السبع لا يزيد على شاه ثوله ان يشترى به

اي الشاه ١٢

هدايا ويذبحه بمكة او طاماً ويتصدق على كل مسكين

في اي موضع شاه ١٢

نصف صاع من ثور او صاعاً من ثور او شعيرة اقل منه

او صام عن طعام كل مسكين يوماً وان فضل من طعام

مسكين نصبت في يوم اوصام يوماً هذا عند ابي حنيفة

وابي يوسف واما عند محمد والشافعي فان كان للصيد مثل

صورة يجب ذلك ففي الظبي الضبع مثلاً وفي الارنب عناق

وفي اليربوع جفلة وفي النعامة بكرة وفي حمار الوحش بقرة

وفي الارياضهم اياماً يذبحها ما سكره من شئ ١٢

هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...
هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...
هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...

هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...
هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...
هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...

هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...
هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...
هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...

هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...
هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...
هذا هو الصيد الذي يجب عليه الذبح والقضاء...

[illegible]

على هذا المعنى ويجب بحجة ونقد شجرة وقطع عضوة ما نقص وينتف

دسته قطع فرائد و کسر بیضه و کسر و حرق و کسر مین و ذبح الحال

صيد الحرم وحبليه وطلع خشيشه و شجرة غير مملوكه ولا نبت قمته ٢١
سنة ١٢٠٠

ماجدى يجب تنفسه الى اخره قيمة ففة تنف الى ريش وقطع القوائم

مَجْمُوعَةُ الصَّيْدِ الْخَرَجِ عَنْ حَيْزِ الْاِقْتِنَاعِ وَتَحْسِيسِ الْبَيْضِ بِمَجْمُوعَةِ الْبَيْضِ

وفي كسرة مع خرج فرخ ميت تحب قيمة الفرخ حيا وفي الحكمة قيمة الذكر قوله

ولا ميت اي ليس ما ميتته الناس لم ميتته احد بل ميت نفسه

لَمْ يَكُنْ مَمْلُوكًا فَعَلَيْهِ قِيَمَتُهُ أَلَا جَفَّ وَنَ كَانَ مَمْلُوكًا وَقَدْ قَطَعَتْهُ سِرْمًا

فعليه مع وجوب تلك القيمة قيمة أخرى للمالك سواء جفّ أولاً

وَأَمَّا قُلْنَا إِنَّهُ لَيْسَ بِمَأْنِيَّتِهِ النَّاسَ وَلَمْ يُنَبِّئْهُ أَحَدٌ حَقِّ لَوْ كَانَ مِمَّا

يُنْبِتُهُ النَّاسُ عَادَةً فَلَا شَيْءَ فِيهِ سِوَاءِ ابْنَتِهِ النَّاسُ أَوْ لَا لَانِ كُنْهَ مَا

مِنْ بَيْتِهِ النَّاسُ أَقِيمُوا مَقَامَ الْأَنْبِيَاءِ تَسْلِيًّا لِمُرَاعَاةِكُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ مَعَكُمْ

فأذا اقيم مقام الانبات والانبات سبب للملاعمل يتعلق به حرمة الحرم

ولن كان مما لا ينبته الناس عاد عثان ابنته النسلن فلا شيء فيه لما ذكرنا

ولان لم يثبت انسان ففيه القيمة فاعلم من هذا ان الانقسام الاربعة

لن يثبت له ما
الوجه منوعاً عنه بحرية الحرم ما في التخصيص المذكور ٦١٢

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كتابه
الذي هو كتابه الذي جعل في كتابه

[illegible]

المجلد الاول

٢٢٨

کتاب الحج

ولا قيمة الا في قسم واحد وعلم ايضا ان التقيد بعدم الامارات
 ذكر لا فائدة نفى الحكم عما عداه كما ذكرنا لكن التقيد بعدم الملوكة
 لم يؤيد كما فائدة هذا المعنى اذ في صورة وجوب القيمة لو كان مملوكا
 فذلك القيمة واجبة مع انه تحب قيمة اخرى بل ليفيد ان هذا
 الضمان واجبا لا غير بسبب تعلق حرمة الحرم ولا صوم في الاربعة
 اي لا صوم في اذخ صيد الحرم وحلبه وقطع حشيشه وشجرة
 ولا يروعى الحشيش ولا يقطع الا الاذخر ويقتل قلة او جرادة
 صدقة وان قلت ولا شئ يقتل غراب وحداية وعقرب وحية
 وفارة وكلب عقرى ويعوض وبرغوث وقرادة وسنحفاة
 وسبع صائل وله ذب الشاة والبقر والبعير والدجاج والبط
 الاكل واكل ما سادة حلال وذبحه بلا دالة محرم او امره
 به ومن دخل الحرم لصيد ارسله ورج بيعه ان بقى اى سر
 البيع الذى اتى به بعد دخوله في الحرم ان بقى الصيد في يده
 المشترى الاجزى كبيع المحرم صيده اى رده سعه ان يقع
 والاجزى سواء باعه من محرم او حلال لا صيد

[illegible]

فی بیته او فی قفس معه ان احرم ای ان احرم و فی بیته او

قفصه صيد ليس عليه ان يرسله لان الاحرام لا ينافى ملكية
 اى لا يجب عليه

الصيد ومحافظة بخلاف من دخل الحرم بصيد فإن الصيد

صا ارضيد الحرم فيجب ترك التعرض له ومن ارسل صيدا في

یاد محرم اخوان اخذہ حلالہ الحسن والإفلا فان قتل محرم صید

مثله فکری و رجع اخذہ علی قائلہ و مابہ دم علی المرحوم

فعل القاسم به درمان دم لخته و دم لعنه و الا محو این

لوقت غير محرم المراد بالوقت الميقات لان الواجب عليه عند

لیقات احرام واحد وینتی جزاء صید قتله حرمان و انحد

وَقَتْلُ صَيْدِ الْحَرَمِ جَلِيلٌ فَإِنَّ ذَلِكَ جُزْءُ الْفِعْلِ وَالْفِعْلُ

تتعدى وجزاء صيد الحرم جزاء العمل والعمل واحد

^{بجود المال على ١٢}
بيع الحرم صيداً أو شياً أو بطل ولو ذبحه حرم

لو اكل منه غرم قيمة ما اكل لا محرم لم يذبحه

أكل محرم آخر لم يعرم ولدت ظبية فخرجت من الحرم

مَا تَأْتِيهِمَا أَى الظِّيمَةِ وَالْوَلَدُ وَأَنْ أَدَى حَزَلَهُمَا

[illegible]

لو كان الدم في غير هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً

المجلد الأول ٢٤٠ كتاب الحج

ثم ولدت له نكحة أفاقى يريد الحج أو العمرة وجاوز وقته أي ميقاته
 ثم أحرم لزمه دم فإن عاد فأحرم أما قال يريد الحج أو العمرة حتى أنه
 لو لم يرد شيئاً منها كما لا يجب عليه شيء لمجاوزة الميقات قوله ثم أحرم
 لا احتياج إلى هذا القيد فإنه لو لم يحرم بحج عليه الدم أيضاً فحق
 الكلام أن يقول جاوز وقته لزمه دم ويمكن أن يحجب عنه بأنه
 إنما ذكر قوله ثم أحرم ليعلن أن هذا الدم لا يسقط بهذا الإحصاء
 بخلاف ما إذا عاد إلى الميقات فأحرم فإنه يسقط الدم حينئذ
 لأنه تدارك حق الميقات ثم قوله فإن عاد فأحرم معناه أنه لو لم يحرم
 من الميقات فعاد إلى الميقات فأحرم فإنه يسقط الدم اتفاقاً وهو ما لا يشترع
 في نسك، ولبي سقط دمه وأقلاً أي أحرم بعد المجاوزة ثم عاد
 إلى الميقات قبل أن يشترع في نسك ملبياً سقط الدم عندنا
 خلافاً للزفر فإنه لا يسقط الدم عنده وإنما قال لم يشترع في
 نسك حتى لو أحرم وشرع في نسك ثم عاد إلى الميقات ملبياً
 لا يسقط الدم إجماعاً وإنما قال ولبي احترازاً عن قولها فإن العود
 إلى الميقات هو ما كان ولا يسقط الدم عندها وإنما عند أبي حنيفة فلا بد

لو كان الدم في غير هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً

باب الجنايات

لو كان الدم في غير هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً

لو كان الدم في غير هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً
 ولو كان في هذه المواضع لم يكن حراماً

من ان يعود من ما ملأ كعبه يري الحج ووقع من غير من عمرته
 وخرج من الحرم واحرمات شبيهة بالمسألة المتقدمة في لزوم
 الدم فان احرام المذبح من الحرم والمتمتع بالعمرة انما دخل مكة
 واتى بالعمرة صار مكنا واحرم من الحرم فيجب عليه ما دام لجأوة
 الميقات بلا احرام فان دخل كعبه في البستان الحاجة
 فله دخول مكة غير حرم ووقته بستان كالبيستان بستان بني عامر
 موضع داخل لميقات خارج الحرم فاذا دخله الحاجة لايجب عليه
 الاحرام لكونه غير واجب التعظيم فاذا دخله التحق بأهله ويجوز له اهله
 دخول مكة غير حرم لكن ان اراد الحج فوقه البستان اي جميع الحل
 الذي بين البستان والحرم كالبيستان ولاشئ عليهما اي على
 البستان وعلى من حله ان احرم من الحل ووقف بعرفة لاها احراما
 من ميقاتها ومن دخل مكة بلا احرام لزمه حج او عمرة وصح منه الحج عما
 عليه في عامة ذلك لا بعد حوازه وقته فاحرم بعرة وافسدها مضى
 وقضى لادم عليه لترك الوقت فانه يصير قضيا حق الميقات بالاحرام
 منه في القضاء على طواف عمرته شوطا فاحرم بالحج رفضته
 اي قضاء العمرة الحج وقضاء

كتاب الخدمات

من ان يعود من ما ملأ كعبه يري الحج ووقع من غير من عمرته
 وخرج من الحرم واحرمات شبيهة بالمسألة المتقدمة في لزوم
 الدم فان احرام المذبح من الحرم والمتمتع بالعمرة انما دخل مكة
 واتى بالعمرة صار مكنا واحرم من الحرم فيجب عليه ما دام لجأوة
 الميقات بلا احرام فان دخل كعبه في البستان الحاجة
 فله دخول مكة غير حرم ووقته بستان كالبيستان بستان بني عامر
 موضع داخل لميقات خارج الحرم فاذا دخله الحاجة لايجب عليه
 الاحرام لكونه غير واجب التعظيم فاذا دخله التحق بأهله ويجوز له اهله
 دخول مكة غير حرم لكن ان اراد الحج فوقه البستان اي جميع الحل
 الذي بين البستان والحرم كالبيستان ولاشئ عليهما اي على
 البستان وعلى من حله ان احرم من الحل ووقف بعرفة لاها احراما
 من ميقاتها ومن دخل مكة بلا احرام لزمه حج او عمرة وصح منه الحج عما
 عليه في عامة ذلك لا بعد حوازه وقته فاحرم بعرة وافسدها مضى
 وقضى لادم عليه لترك الوقت فانه يصير قضيا حق الميقات بالاحرام
 منه في القضاء على طواف عمرته شوطا فاحرم بالحج رفضته
 اي قضاء العمرة الحج وقضاء

[illegible]

المجلد الأول

۲۷۲

تقاة

وعليه دم وج وعمره الدم لأجل الرض واج والعمره لأنت

الحج وهذا عند أبي حنيفة وأما عندهما في فرض العمرة وأما أن قال
 الذي رخص الحج ١٢

طواف شوطاً لأنه لو طاف أربعة اشواط برفض أحرام انج اتفاقاً

أفلا تأمنوا بالله ورسوله لأنه أتى بأفعالها لكنه سنه عنده والله عن

الأفعال الشرعية يحقق الشريعة له لن يجحد عم النقصان ون

الحرم باج و حج تو حرم يوم الحشر يلحق فان خلق الاول لمن الاح
 اى الحج اخر عام اى او قمر ١٢٢

الاداء الافهم قيمة الاولاء احمد بالحق حج ثل الحمد يوم الخ

سبحانه و تعالیٰ
ای الایزم علیه هذا التذلل دم ۱۲

لنهمه الآخر بلادهم وان لم يخلق لزمه الآخر مع دم ومن الى بعمرة

الأحلق فأحرّم بأخرى ذبح^{الله} لأنه جمع بين أحرامى العمرة
 أى لعمره أخرى عمره

وهو مكر ولا فلن يهزمه الدم افاقى احرم به ثم به انزماه لان جمع

لا بالتوجه الى التوجه الى عفات فان طاف له ثم احرم

بها فمضى عليها مذبح لانه اتي بافعال العمرة على افعال

الحج ونذبه في فضله فان كل فرض قضى و اراق وان حج
 اي استحب تركه لقوله تعالى الحج بطوافه اي عمرته ١٢ اي التي نفقها ١٣

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب

والتفكر في هذه الحقائق والاعتناء بها
والإيمان بالله تعالى والرجوع إلى الله
هو الطريق الوحيد للنجاة من هذه
الفتنة العظمى.

والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible]

المجلد الأول |

۲۷۲

ادراك الهدى والحق توجه ومع احدهما فقط له ان يحل هذا
عند ابى حنيفة فانه يمكن ادراك الحق بدون ادراك
الهدى اذ عند لا يجوز الذبح قبل يوم النحر واما عندهما
فيعتبر ادراك الهدى والحق لان الذبح لا يجوز الا في يوم
النحر فكل من ادراك الحق ادراك الهدى ومنعه عن ركعتي
الحج بمكة احتصارا وعن احدهما لا ومن عجز فالحج صحيح ويقع
عنه ان دام عجزه الى موته ونوى الحج عنه ومن حج عن
امر به وقع عنه وضمن ماله ما لا يجعله عن احدهما
وله ذلك ان حج عن ابويه اى متبرع يجعل ثوابه عنهما
وعدم الاحتصار على الامور في ماله ميتا ودم القران والجناية
على الحاج اى ان امر غيره ان يقرن عنه قدم القران على
الامور وضمن النفقة ان جامع قبل وقوفه
لا بعده فان مات في الطريق صح من منزل المسك
بثلث ما بقي لامن حيث مات اى اذا وصى ان
يج عنه فاجل عنه مات في الطريق فعند ابى حنيفة ر

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله الرحمن الرحيم

الشناع على من هذب لقلوب العلوم تمارين السموات بالخوم واضاء علم الدين للافهام كالشمس بين باقي الاجرام ووعد من اقتبس من الانوار
 واستصحب الجواهر ولا بصار العلم القى ليس لها البلاد الباقية بائدا ما لها الفناء وتشر من غاص في بحار مسائله بدر نعماته ولاى الاله والصلوة
 على من اسس قوانين الحلال والحرام واحكم بنيانه غاية الاحكام وخلع المشتغلين بعلوم الدين بخلعة ثمانية خيشة الله من عباده العلماء وترين رؤسهم
 بتاج العلماء ورثة الانبياء وارسل بالحق بشيرا وونذرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا للسعد والاسود والحمد لله المصطفى خير البشر وعلى اله
 واصحابه خير الناس المجتنبين عن الارجاس الامرين بالمعروف والنهي عن المنكر المائلين الى الخير والراغبين عن الشر ما ينفع الشمس القمر
 لما بعد فان الحشر العلم والمحقق الفهام صدرهما الى الفضلاء جمع محافل العلماء جامع المعقول والمقول حاوى الفروع والاصول عالم
 العلوم كلها ما امر الفنون جلها قاضيا غصان البدعة والفساد غارس شجار الهداية والرشاد تآظف درر اللطائف في سمط الخريف تآخر زهر المعارف
 في روض التقدير تآخي المعظم المحل بالفضائل والبركات **محمد عبد الحى المكنى بابي الحسنات** ادخله الله بطهر روضات
 الجنات واعطاه الله بفضلها اعلى الدرجات ابن الحبر القمقام والجر الطبطبام راس العلماء الفحول عمدة ارباب العقول رافع الوية
 الفضل والكمال تخافض راياد الجمل والصلال تخفى في الفيض العميد المولوى مولانا **محمد عبد الحليم** ادخله الله جنات النعيم
 كان مولده ببلد بابل حفظها الله عن شوالعداء فى السادس والعشرين عن ذى القعدة الحرام اذ كان والده مدرسا ومقاما كاشع في حفظ
 القرآن وفرغ عنه كانت قد مضت من عمره تسع سنين فلما بلغ عشره اكتسب الحساب وبعض الكتب الفارسية ثم اشتغل في العلوم العربية
 وقرأ الكتب على ترتيب المدرس لظالم الذى هو سافر في اكثر بلاد الهند على يده الدكى الفهيو واستكمل العلوم الرياضية عند امام الرياضين
 عمدة المعقولين خال بيه جدى لمولوى **محمد نعمة الله** جعل الجنة مثواه حين اقام في وطنه وهو كان مدرسا في ايام التحصيل
 ومشتغلا في التعليم زمان التكميل فشرع على بناء زمانه في العلوم كلها وسبق الاقران في الفنون جلها وشاعت فضائله في الاطراف
 وقامت مكارمه في الاكشاف حتى جمع عليه الطلبة وهرال المطايا اليه الكلمة قمر بنى المستفيدون كانوا امثالين الى تقريره والمستفيضون
 راغبين الى تحريه وقد رزق ذهنا ثاقبا وطبعاء ليا واعطى فهم كاملا وعقلا سالما وحلقتا نامل فكره عقوى المعاني المستصعبة واتخرج
 غواص طبعه درر المصامين من اصداق مشتقة وكان ابتداء نظره انتماء حوض العلماء الاعلام واتهاء فكرة لا يصل اليه الفضلاء
 الكرام ولذا مسودات تستضيء جماعين الخلاء وبضائنه اشهد سياصا من جيل بعد لراء وهو كان مهبطا لفيوض المنان كما كان مصحفا للعلوم
 والعرفان وجمع مرتين بيت الله الحرام وزار مدينة رسول عليه التحية والسلام وحصل له الاجازة هناك من العلامة السيد جلال وغيره
 الحنابلة السيد محمد بن عبد الله بن حميد ومولانا عبد الغنى المدحولى ومولانا محمد بن محمد الغفر الشافعي وشيخ الركائلى على ملاك الباشا بامر الله
 تعالى عليهم وايضا له اجازة عن والده وكفى لداعي الاجل في الشهر الثالث ليلة الثلاثين سنة اربع وثلاث مائة بعد الف من هجرة المصطفى ومولفات
 مختصرا وسطولا تزيد على المائة كرسالت في اكثر المسائل التي زلت فيه اقدام الاعلام وصل اليه العوام وتعليقاته مطالعة اكثر ائمة الدين
 بل للطلاب فيهم ضامينها المشككة مان على الكاظمين بها هذه الحاشية المسماة **بعمدة الرعاية في حل شرح الوقاية** التي حازت
 التحقيقات الايتى وجمعت اللطائف الغريبة مع القناع عن جوه معانيها المشككة وكشف الاستار عن مخدرات مضامينها الصعبة وفصل العبارات
 الجمله وبين ادلة المسائل المختلفة وان كانت مشروحة حواشيه كثيرة لكن هذه الحاشية بينها كالشمس المنيرة قاضية اطراف العالم بانوارها
 مرة بعد اخرى وكانت كل مطبوعة ثمانية اضعاف من الاولى فشاعت الى لقائها اعيان الطالبين ورغبت اليها هم التاجرين حتى توجب الى طبعها
 ختى الحشر ائى المعظم ذوالناتف والتعطف **ابو الفيز محمد يوسف** حفظه الله الحافظ عن كل ما يوجب الحيرة والاف في مطبوعه
اليوسفي مودة سارة متقبلة الحاشية بالسورة والمن بالنتيجة القليلة الصحيحة فتوجه المحبون الى دفع الاعلاط والغواشى وسعوا في
 تصحيح الشرح والحواشى فجاء الجمل الله على ما تستديره الواظ وتتناق اليه الخواطر واستكمل طبعه في شهر رمضان المبارك سنة الف
 وثلاثمائة وستمائة وعشرين من هجرة سيد المرسلين فالمرجوم اهل المطابع والتجار ان لا يرغبوا الى طبعه فان حقه محفوظ حتى
 الحشر المذكون بحسب القانون الاكلية والخر دعوتنا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد الرسل النبيين
 وعلى اله اجمعين وانا الصديق والا الراعي نعمة الله ورضاء **محمد بركة الله الفرنكي محلى المكنوى** ستر الله ذنوبه الخفى والجلي



داغ ہو

کہ یہ شیخ وقایہ مع حاشیہ عمدۃ الرعاہ

بجستہ مولانا مولوی حافظ ابوالحسنات محمد عبدالحی

لکھنوی فرنگی محل ہار ہفتم بابۃ فی ایک ۳۶ ۱۳۷۱ اس مطبع میں

بکمال عمدگی وصحت چھپا اور حق کاپی رائٹ اس کتاب کا حسب دفعہ ۱۸-

ایکٹ ۲۵ داخل ہی جیسٹری گورنمنٹ کر کے محفوظ رکھا ہی لہذا کوئی صاحب

بدون اجازت راقم کے اس کتاب کے چھاپنے اور چھپوانے کا قصد فرمائیں

اور اپنے تئیں مواخذہ حق تلفی کا نشانہ نہ بنائیں ورنہ بجاے

نفع کے نقصان پائیگی اور مواخذہ

قانونی سے نجات نہ پائیگی فقط

المشتہ

محمد یوسف مالک مطبع برہمنی

فرنگی محل لکھنؤ

To: www.al-mostafa.com